lünster.1931.№3 Theol.Diss.

Die Friesenbekehrung im Frühmittelalter

Inaugural-Dissertation

zur Erlangung der theologischen Doktorwürde
der hochwürdigen katholisch - theologischen
Fakultät der Universität Münster in Westf.

vorgelegt von

Josef Jung-Diefenbach

Priester der Gesellschaft des Göttl. Wortes

1931

Druck der Missionsdruckerei St. Gabriel, Mödling bei Wien

Referent: Professor D. Dr. Schmidlin

Korreferent: Professor D. Dr. Mohler

Examen rigorosum: 19. November 1929

TEILDRUCK

mit Genehmigung der hochw. theologischen Fakultät. Der ganze erste Teil erscheint im gleichen Verlag als Nr. 1 der neuen Reihe missionswissenschaftlicher Studien, herausgegeben von Prof. D. Dr. J. Schmidlin. (Veröffentlichungen des internationalen Institutes für missionswissenschaftliche Forschungen.)

R. UNIV. BIBLIOTHEEK LEIDEN

Inhaltsverzeichnis

Seite

Quellen- und Literatur-Verzeichnis II

Einführung 1

I. KAPITEL

Das Missionsobjekt: Friesen und Friesland in jenen Tagen 4

II. KAPITEL

Der Auftakt der fränkischen Reichsmission in friesischen Grenzlanden . . 9

III. KAPITEL

Die Vorläufer Willibrords und sein Lebenslauf bis zur Sendung nach Friesland 14

IV. KAPITEL

Willibrords Anfänge in Fränkisch-Friesland: Vom Missionar zum Erzbischof 24

V. KAPITEL

Rom und die Friesenmission 30

VI. KAPITEL

Aufstieg und Wachstum der Mission Willibrords: Die Zentren Utrecht und Echternach 36

VII. KAPITEL

Die angelsächsischen Glaubensboten in Friesland und ihre Beziehungen zur Heimatkirche 45

VIII. KAPITEL

Willibrords Dänenfahrt. Fositesland. Zerstörung der Mission durch König Radbod 56

IX. KAPITEL

Wiederaufbau der Friesenmission 61

X. KAPITEL

Das Missionsvermögen unter Willibrord 68

XI. KAPITEL

Ein Jahrzehnt friedlicher Entwicklung. — Karl Martell erobert Mittelfriesland. — Willibrords Tod 81

XII. KAPITEL

Die Willibrordsmission in ihrem Verhältnis zu Staat und Kirche des Frankenreiches 87

XIII. KAPITEL

Die Missionsmittel Willibrords. Würdigung seines Lebenswerkes 95

XIV. KAPITEL

Die Friesenmission vom Tode Willibrords bis zum Tage von Dokkum . . 107

Ende des ersten Teiles

Verzeichnis der mehrfach benutzten Quellen und Literatur

Alcuini (Albini) carmina ed. Ernst Dümmler (Berlin) 1881 (M G. Poetae I. p. 160 ss.).

Aldhelmi opera ed. Rudolf. Ehwald (Berlin) 1919 (MG. Auct. antiqu. XV).

Amandi episcopi vita ed. Bruno Krusch (Hannover) 1910 (MG. Scriptores Rerum Merovingicarum (= SSRM) tom. V, p. 395 ss.).

Baedae Venerabilis: Historia ecclesiastica gentis Anglorum. Historia abbatum etc. rec. Carolus Plummer, tom. I (Text), Tom II (Kommentar), (Oxonii) 1896

van den Bergh, C.: Handboek der middel-nederlandisch geographie [2] ('s-Gravenhage) 1872.

Blok, P. J.: Friesland im Mittelalter. Sozial-politische Studie. (Leer) 1891.

Boeles, J. A: Friesland tot de elfde eeuw. ('s-Gravenhage) 1927.

J. F. Böhmer u. Engelb. Mühlbaher: Die Regesten des Kaiserreiches unter den Karolingern [2] (Innsbruck) 1908.

S. Bonifatii et Lulli epistolae, ed. Michael Tangl, (Berlin) 1916.

S. Bonifatii, archiepisc. Moguntini, vitae, rec. Wilhelmus Levison, (Hannover) 1905.

Boudriot, Wilhelm: Die altgermanische Religion in der amtlichen kirchlichen Literatur des Abendlandes vom 5.—11. Jahrhundert. (Bonn) 1928.

Breysig, Theodor: Jahrbücher des fränkischen Reiches 714—741 die Zeit Karl Martells. (Leipzig) 1869.

The Calendar of St. Willibrord ed by H. A. Wilson (London) 1918.

Capitularia maiorum domus [Pippini Capitularia] ed. Alfred Boretius (MG-LL. sect II. 1) (Hannover) 1883.

Chronicon Epternacense auct. Theoderico monacho, (—726) ed. L. Weiland (Hannover) 1874 (= MG. LL. XXIII p. 38 ss).

Concilia aevi Karolini I. rec. Albertus Werminghoff (Hannover) 1906 (MG. LL. sect. III concilia II.).

Diplomata Karolinorum (= MG. DD. Karol I.) ed. Engelbert Mühlbacher, (Hannover) 1906.

Dobenecker Otto: Regesta diplomatica necnon epistolaria historiae Thuringiae 1. Band (c. 500—1152) (Jena) 1896.

Dopsch Alfons: Wirtschaftliche und soziale Grundlagen der europäischen Kulturentwicklung.[2] 1. und 2. Teil. (Wien) 1923/24.

Duchesne L.: Fastes épiscopauxe de l'ancienne Gaule, tome III. (Paris) 1915. Liber pontificalis I/II ed. Duchesne (Paris) 1886/92.

Eligii, episcopi Noviomagensis, vita ed. Bruno Krusch (Hannover) 1902 (= SSRM. tom. IV 634 ss.).

Van der Essen L.: Étude critique et littéraire sur les Vitae des Saints Mérovingiens (Louvain) 1907.

Fredegarii scholastici quae dicuntur chronicarum continuationes. ed. Bruno Krusch (Hannover) 1887 (= SSRM. Rer. Meroving. II. p. 168 ss).

Gosses F. H.: Merowingisch en karolingisch Utrecht: (Bijdragen voor vaderlandsche geschiedenis en oudheidkunde 4. reeks IX. 1910. S. 209 ff.

Gottlob, Theodor: Der abendländische Chorepiskopat (Bonn) 1928.

Gregorii abbatis Traiectensis vita auct. Liudgero ed. O. Holder-Egger (Hannover) 1887 (= MG. SS. XV. 1. p. 63 ss).

Gougaud, Louis: Les chrétientés celtiques (Paris) 1911.

Hahn, Heinrich: Bonifaz und Lul. (Leipzig) 1883.

Hauck, Albert: Kirchengeschichte Deutschlands 1. Teil (Leipzig) 1922 2. Teil (Leipzig) 1912.

Holwerda, J. H: „Aus Holland" Sechzehnter Bericht 1925/26 d. Römisch-Germanischen Kommission des Deutschen Archäologischen Institutes. (Frankfurt) 1927 S. 119—163.

— „De Franken in Nederland' (Oudheidkundige mededeelingen uit's rijksmuseum van oudheden te Leiden), Niewe reeks V 1 1924 S. 1. ff.

— Nederland's vroegste geschiedenis,[2] (Amsterdam) 1925.

— Oudheidkundige kaart van Nederland. (Geschiedkundige atlas van Nederland) ('s-Gravenhage) 1924.

S. Irminae vita auct. Theofrido monacho Epternacensi ed. L. Weiland. (Hannover) 1874 (= MG. SS. XXIII p. 48—50).

Jaekel, Hugo: Die Grafen von Mittelfriesland (Gotha) 1895.

Kletler, Paul: Nordwesteuropas Verkehr, Handel und Gewerbe im Frühen Mittelalter (Wien) 1924.

Klumker C. J.: Der friesische Tuchhandel zur Zeit Karls des Großen. (Jahrb. .d. Gesellsch. f. bildende Kunst u. vaterländische Altertümer zu Emden) 13. (1899) S. 49 ff.

Krüger Gerda: Der münsterische Archidiakonat Friesland und seine rechtsgeschichtliche Entwicklung bis zum Ausgang des Mittelalters. (Hildesheim) 1925.

Lesne Émile: Histoire de la propriété ecclésiastique en France.
Tome I. Epoques Romaines et Merovingiennes. (Lille) 1910.
Tome II. La propriété ecclésiastique et les droits régaliens a l'époque corolingienne.
Fasc. I. Les étapes de la sécularisation des biens d'église du VIII au X siècle (Lille) 1922.
Fasc. II. Le droit du roi sur les églises et les biens d'église. (Lille) 1926

Lex Frisionum: ed. Karl v. Richthofen (Hannover) 1863 (= MG. LL. III. p. 631 ss.).

S. Liudgeri vita auct. Altfrido ed. Wilhelm Diekamp (Münster) 1881 [in Band IV der Geschichtsquellen des Bistums Münster.].

Moll, W. Die vorreformatorische Kirchengeschichte der Niederlande, deutsch bearbeitet von P. Zuppke. (Leipzig) 1895.

de Moreau, S. J. Edouard: Saint Amand (Louvain) 1927.

Muller S. en Bouman A. C.: Oorkondenboek van het Sticht Utrecht tot 1301 (Utrecht) 1920—25.

Nottarp, Hermann: Die Bistumserrichtung in Deutschland im achten Jahrhundert (Stuttgart) 1920 [Kirchenrechtliche Abhandlungen hrsgegeb. von Ulrich Stutz, Heft 96].

Post R. R.: Eigenkerken en bisschoppelijk gezag in het divcees Utrecht tot de XIIe eeuw. (Utrecht) 1928.

Poncelet S. J. Albert: Le Testament de Saint Willibrord (Analecta Bollandiana 25 (1906) p. 163 ss.).

Von Richthofen, Karl: Untersuchungen zur friesischen Rechtsgeschichte (Berlin).
I. Band 1880.
II. Band 1882.
III. Band 1886 (Gau Kinnem.)

Schmidlin, Joseph: Katholische Missionslehre im Grundriß [2] (Münster i. W.) 1923.

Schmidt, Ludwig: Geschichte der deutschen Stämme bis zum Ausgange der Völkerwanderung. (Berlin) II. Abteilung 1911.

von Schubert, Hans: Geschichte der christlichen Kirche im Frühmittelalter. (Tübingen) 1921.

Siebs, Theodor: Zur Geschichte der englisch-friesischen Sprache (Halle a. d. Saale) 1889.

Spruner-Menke: Handatlas für die Geschichte des Mittelalters [3] (Gotha) 1880.

Tangl, Michael: Das Todesjahr des Bonifatius (Zeitschr. d. Ver. f. Hess. Gesch. u. Landeskunde 37 (1903) S. 223 ff.

— Studien zur Neuausgabe der Bonifatiusbriefe. Neues Archiv d. Gesellschft. f. ält. deutsche Geschichtskunde 40 (1916) S. 639 ff. 41 (1917) S. 23—101.

Tenhaeff N. B.: Diplomatische studiën over Utrechtsche oorkonden der Xe tot XIIe eeuw. (Utrecht) 1913.

Vogel, Walther: Geschichte der deutschen Seeschiffahrt 1. Band. (Berlin) 1915.

Wampach, Kamill: Gesch. der Grundherrschaft Echternach. Dissertation. (Berlin) 1916.

Wilfridi I. episc. Eboracensis auct. Stephano ed. Wilhelm Levison (Hannover) 1913 (= SSRM. VI. p. 163—263).

S. Willehadi vita. ed. Albert Poncelet S. J. (Brüssel) 1910 (Acta Sanctorum Nov. III. p. 842 ss.) Einleitung. S. 835.

S. Willibrordi archiepiscopi Traiectensis, vita auctore Alcuino ed. Wilhelm Levison (= SSRM. VII. p. 81 ss.) Hannover 1919.
ed. Albert Poncelet S. J: Acta Sanctorum Nov. III. p. 414 ss (Brüssel)

S. Willibrordi vita auct. Thiofrido abbate Epternacensi ed. Albert Poncelet S. J. (Brüssel) 1910 (= Acta Sanctorum Nov. III. p. 459 ss.).

Einführung

Als König Chlodowech seinen Franken zum Taufbrunnen voraufschritt,[1] gab der Bischof Avitus von Vienne in einem Schreiben an den Herrscher seiner frohen Hoffnung Ausdruck, daß die Kirche des Frankenreiches nunmehr das Evangelium auch den heidnischen Volksstämmen verkünden werde, die in weiter Ferne wohnten.[2] — Was der Bischof in Bälde erwartete, sollte erst in später Zukunft in Erfüllung gehen.

Die fränkische Kirche der Frühzeit ist jenseits ihrer Landesgrenzen nur unter einem Volke als Missionskirche aufgetreten: unter den Friesen[3] des fränkisch-friesischen Grenzgebietes. Die Eroberungen der Enkel Chlodowechs am Unterlaufe des Rheins müssen schon frühe die jungen Siedelungen der Franken mit friesischen Grenzniederlassungen in Berührung gebracht haben. Die ersten Spuren einer Glaubensverkündigung unter heidnischen Friesen weisen denn auch nach dem Niederrhein und nach Utrecht.[4] Als hundert Jahre später die Franken der unteren Schelde mit der christlichen Lehre bekannt gemacht wurden, warf die Glaubensarbeit fränkischer Bischöfe gelegentlich auch Wellen auf das benachbarte friesische Gebiet. Das Kastell Antwerpen scheint den Glaubensboten der Scheldemündung als Stützpunkt gedient zu haben.[5]

---

[1] Weihnachten 496, nach der gewöhnlichen Annahme.

[2] „Unum est, quod velimus augeri: ut, quia deus gentem vestram per vos ex tota suam faciet, ulterioribus quoque gentibus . . . de bono thesauro vestri cordis fidei semina porrigatis: nec pudeat pigeatque etiam directis in rem legationibus adstruere partes dei, qui tantum vestras erexit." Alcimi Edicii Aviti, Viennensis episcopi, opera quae supersunt rec. Rud. Peiper, Berlin 1883 (MG. Auct. antiqu. VI. 2. p. 76).

[3] Vgl. Walther Schulze in Bruno Gebhardts Handbuch der Deutschen Geschichte I.[6] (1922) S. 156 „ . . . wozu freilich auch wohl Rücksichten des Handels und der Politik mitwirkten."

[4] II. Kap. S. 9.

[5] II. Kap. S. 12.

Zu einer planmäßigen Mission unter den Friesen kam es aber erst mit dem Aufstieg der arnulfingischen Hausmeierfamilie unter Pippin dem Mittleren (gest. 714). Nicht fränkische Missionare, sondern Sendlinge der angelsächsischen Inselkirche treten zur Predigt der christlichen Frohbotschaft an. Und zwar stellt nicht der frühbekehrte Süden mit Kent und Canterbury, sondern die Kirche Northumbriens das Hauptkontingent der Apostel Frieslands.[6] Angelsächsische und fränkische, irische und römische Einflüsse haben zur Gründung der friesischen Kirche mitgewirkt.[7]

Als Karl Martell Mittelfriesland (734) unterwarf,[8] war das Christentum mit den westfriesischen Gauen zwischen Schelde und Zuidersee bereits fest verwachsen. Das mittelfriesische Gebiet, das Kernland der Friesen zwischen Vlie und Lauwers, kehrte trotz des Tages von Dokkum, an dem Bonifatius als Blutzeuge gefallen war,[9] beim Sachsenaufstand des Jahres 782 noch einmal zum Kult der alten Götter zurück.[10] Ein letztes Aufflammen der heidnischen Volksreligion!

Mit der kriegerischen Bezwingung des Sachsenlandes durch Karl den Großen fallen auch die Gaue Ostfrieslands zwischen Lauwers und Weser endgültig an das fränkische Reich. Der künftige Kaiser beruft den Friesen Liudger und den Northumbrier Willehad zur Glaubenspredigt in dieses Küstengebiet der Nordsee, das nicht lange danach den Bischofskirchen von Bremen[11] und Münster[12] zugeteilt wird.

Die Nordfriesen endlich in ihren Sitzen an Schleswigs Westküste werden erst im Laufe des 9. und 10. Jahrhunderts zu gleicher Zeit mit dem Dänenvolke der Kirche eingegliedert.

Entwürfe vom Werden und Wachsen der friesischen Christenheit im frühen Mittelalter sind des öfteren gezeichnet worden. Sie

---

[6] IV. Kap. S. 24.

[7] Vgl. Hans von Schubert: Gesch. der christl. Kirche im Frühmittelalter (Tübingen) 1921 S. 295.

[8] XI. Kap. S. 85.

[9] Die Friesenmission vom Tode des hl. Bonifatius bis zur Bekehrung der Nordfriesen wird der 2. Teil behandeln.

[10] „. . . consurrexit . . . Widukind . . . evertit Fresones a via Dei . . . et usque ad Fleo fluvium fecit Fresones Christi fidem relinquere et immolare idolis, iuxta morem erroris pristini.“ Vit. s. Liudgeri auct. Altfrido, lib. I. cap. 21, ed. Diekamp. S. 24/5.

[11] Vit. s. Willehadi cap. 8. (AA. SS. Nov. III. p. 845).

[12] Vit. Liudg. lib. I. cap. 23. ed. Diekamp. S. 27 ff.

haben bei neueren Autoren ihren Platz gefunden im Rahmen der Rechtsgeschichte (von Richthofen), der Kirchengeschichte (Moll-Zuppke, Hauck, von Schubert), oder auch in den kritischen Ausgaben der Viten der friesischen Glaubensboten (Krusch, Poncelet, Levison) und in der Hagiographie.[13] Der Versuch einer speziellen Darstellung der Friesenmission, deren erster Teil bis zum Tode des hl. Bonifatius (754) hier vorliegt, zeigt, wie viel Wertvolles zur Bekehrung der Friesen in den Arbeiten der genannten Verfasser bereits geboten ist. Vielleicht gelang es der eigenen Darstellung, die Linienführung im Bilde der Friesenmission an einigen Stellen zu ergänzen oder schärfer hervortreten zu lassen. Als Ziel schwebte ihr vor das Ideal einer missionsgeschichtlichen Darbietung, wie es Schmidlin in seiner Einführung in die Missionswissenschaft in großen Zügen entworfen hat.[14]

---

[13] Die Titel der Werke siehe im Quellen- und Literaturverzeichnis.

[14] Josef Schmidlin: Einführung in die Missionswissenschaft[2] (Münster i. W.) 1925. S. 57 ff.

I. KAPITEL

Das Missionsobjekt: Friesen und Friesland in jenen Tagen

Das Volk der Friesen tritt seit dem Untergange Westroms zum ersten Male wieder in den Lichtkreis der Geschichte um die Mitte des 6. Jahrhunderts. Damals wohnten die Friesen noch immer in ihren Stammessitzen im Norden und Nordosten der Zuidersee,[1] wo sie 500 Jahre vorher der ältere Plinius[2] angetroffen hatte. Wohl sollte die große Völkerbewegung des 4. und 5. Jahrhunderts auch die friesischen Siedelungen umbranden, aber ihre Wogen waren vor dem breiten Sumpf- und Moorgürtel zurückgeebbt, der die Friesengaue gegen die Wälder der Geest abriegelte.[3] Und wie der Strom der Völkerwanderung an den Wohnsitzen der Friesen vorbeigeflutet war, so scheint ihr Stamm auch kein stärkeres Aufgebot zur Eroberung Britanniens gestellt zu haben.[4] Dafür begann wahrscheinlich um diese Zeit der Überschuß ihrer Kopfzahl sich in dem Küstengebiet jenseits der Ems bis zur Weser auszubreiten, in Landschaften, die von ihren ursprünglichen Bewohnern infolge der angelsächsischen Besitznahme der britischen Inseln stark entblößt

---

[1] Der lacus Flevo der antiken Geographie. Der friesische Name war „Aelmere" nach Willibalds Vita Bonif. cap. 8 ed. Levison p. 47. — Zur Orientierung: J. Kuyper: Alt- und Neu-Niederland (Zeitschr. für wissenschaftliche Geographie Band IV. (1883) S. 105 ff. mit mehreren Karten), J. H. Holwerda: Oudheidkundige kaart van Nederland (Geschiedkundige atlas van Nederland, ['s-Gravenhage] 1924) u. d. Karte No. 31 in Spruner-Menke Handatlas[3] für die Geschichte des Mittelalters (Gotha) 1880.

[2] Er machte die Militärexpedition des Jahres 47 n. Chr. gegen die Chauken mit, die östlichen Nachbarn der Friesen; vgl. F. Münzer: Die Quelle des Tacitus für die Germanenkriege (Bonner Jahrbücher 104 [1899] S. 73).

[3] P. J. Blok: Friesland im Mittelalter; vgl. S. 9—13: Frieslands Grenzen und Ausdehnung.

[4] Vgl. Theod. Siebs: Zur Geschichte der englisch-friesischen Sprache, (Halle a. S.) 1889, S. 12.

waren.[5] Mangel an Lebensraum, noch gesteigert durch Einwanderung ihrer östlichen Nachbarn,[6] hat die Friesen vermutlich auch gezwungen, sich nach Südwesten über die Wohnplätze der Kanannefaten in die Gegend von Haarlem vorzuschieben. Ein weiteres Vordringen bis zum Unterlaufe des Rheins mußte sie eines Tages den Franken begegnen lassen, die der hochstrebende Theudebert I. (534—548) erobernd in diese Landstriche geführt hatte.[7] Wie im ersten Jahrhundert die Nähe der Römerlager, so wurden jetzt die Frankensiedelungen der völkischen Freiheit der Friesen verhängnisvoll. Politische Oberherrschaft des Merowingerreiches liegt über ihrem Stammgebiet während der Regierung des Sohnes Chlothachars I.[8] In der Folge läßt sich Dauer und Umfang dieser Abhängigkeit nicht genauer umgrenzen. Spätestens aber der Abstieg des Frankenreiches seit Dagobert I. (gest. 639) gibt den Friesen volle staatliche Bewegungsfreiheit zurück. Rasch versiegen jetzt die Frankenniederlassungen im friesischen Grenzgebiet.[9] Um 650 sieht der Kosmograph Ravennas in Dorostate (Wijk bij Duursteede) südöstlich von Utrecht die „patria" der Friesen.[10] Ihr Volksrecht aber gilt vom Sinkfal bei Brügge bis zur Wesermündung.[11]

Die lex Frisionum, unter Karl dem Großen aufgezeichnet,[12] sieht in den friesischen Gauen bereits christliches Land. Zwei ihrer Rechtssätze verraten indessen noch deutlich ihren heidnischen Ursprung.[13] Als die junge fränkische Kirche an den Grenzen Frieslands

---

[5] Ludwig Schmidt: Geschichte der deutschen Stämme II. Abtlg. S. 80.

[6] J. A. Boeles: „Friesland tot de elfde eeuw" S. 123 ff. Immigratie van Angelen en Saksen.

[7] Ludw. Schmidt a. a. O. S. 80 und 26—28.

[8] Venant. Fortunati Carm. lib. IX. 1, 73—76 (MG. Auct. antiqu. IV. 1. p. 203): „ . . . Danus, Euthio, Saxo, Britannus, cum patre quos . . . te domitasse patet. Terror [es] extremis Fresonibus atque Suebis, qui neque bella parant, sed tua frena rogant." Die Verse gelten Chilperich I. (561—584).

[9] Siehe S. 11 Anm. 10.

[10] L. Schmidt a. a. O. S. 81.

[11] Das Geltungsgebiet der lex Frisionum ist gleich aus Titel I ersichtlich: MG. LL. III. p. 656 ss. Sinkfal wird in der Lex Fris. Tit. XIV. 2 als Fluß bezeichnet: inter Flehum et Sincfalam fluvium . . . MG. LL. III. p. 668.

[12] Vgl. Philipp Heck: „Die Entstehung der Lex Frisionum" (Stuttgart) 1927. Der Anhang S. 140 ff. bietet den Heroldschen Text des fries. Volksrechtes.

[13] Tit. V: „De Hominibus qui sine compositione occidi possunt." 1. „ . . . et infans ab utero sublatus et enecatus a matre" MG. LL. III. p. 663 und Additio Sapientum Tit. IX. „De Honore templorum:" 1. „Qui Fanum effregerit, et ibi aliquid de sacris tulerit, ducitur ad mare et in sabulo quod accessus

auftauchte, stand sie einem Jahrhunderte alten, mit dem Volke eng verwachsenen Heidentum gegenüber.[14] Der religiöse Glaube der Friesen war polytheistisch gerichtet.[15] Tempel bauen und darin den Bildwerken der Götter Verehrung zollen,[16] hatten sie längst den Römern abgesehen. Daneben aber gab es auch in Friesland die bei vielen Stämmen der Germanen beliebten heiligen Haine und Quellen[17] als ausgesuchte Kultbereiche der Gottheiten. Mit Namen ist nur eine Göttergestalt der Bekehrungszeit überliefert: der Gott Fosites, dem eine Insel auf der Grenzscheide zwischen Dänen und Friesen geweiht war.[18] Aber auch Wodan und seine Gattin Frigg nebst Donar und Tiu werden zur Vielheit friesischer Götter gehört haben.[19] Man kargte nicht mit Weihgeschenken für die Göttlichen.[20] Wehe, wenn ein Dieb oder Räuber sich am Tempelgut vergriff![21] Er mußte sein Vergehen durch qualvollen Opfertod büßen. Wo wie auf dem Eiland Walcheren der Schiffsverkehr zwischen dem Festland und Britannien seit der Römerzeit keine Unterbrechung erfahren hatte,[22] war auch der Einfluß von Romas Götterkult in der Frühzeit der Friesenmission noch deutlich zu spüren.[23] Die

---

maris operire solet, finduntur aures eius et castratur, et immolatur Diis quorum templa uiolauit". ibidem p. 696/7.

[14] Die Belegstellen zur Religion der heidnischen Friesen hat von Richthofen in seinen „Untersuchungen zur fries. Rechtsgeschichte" II. 1. S. 403 ff. gesammelt.

[15] Über den Götterkult der Friesen vgl. H. Boehmer: „Das germanische Christentum" (Theol. Studien und Kritiken 1913 S. 173 ff).

[16] Von Richthofen: Untersuchungen II. 1. S. 426 ff.

[17] Im friesischen Küstengebiet war eine Süßwasserquelle ein Himmelsgeschenk; vgl. Fr. Kauffmann: „Altgerm. Religion" (Archiv für Religionswissenschaft 11 [1908] S. 105 ff).

[18] Vit. Willibr. auct. Alcuino cap. 10 (SSRM. VII. p.124); siehe: „Fositesland" auf S. 57 unten, VIII. Kapitel.

[19] Aus den späteren friesischen Tagesnamen erschlossen. Dienstag = tiesdei, Mittwoch = wonsdey. Donnerstag = thunresdey. Freitag = frigendei. Vgl. von Richthofen: Untersuchungen II. 1. S. 431 ff.

[20] „Misit Albricus (Bischof von Utrecht, gest. 784) Liudgerum et . . . alios servos Dei, ut destruerent fana deorum . . . in gente Fresonum. At illi . . . attulerunt magnum thesaurum ei, quem in delubris invenerant . . ." vit. Liudgeri auct. Altfrido cap. 16 ed. Diekamp. S. 20.

[21] Siehe Anmerkung 13.

[22] Walther Vogel: Geschichte der deutschen Seeschiffahrt S. 49 und 74.

[23] Vit. Willibr. auct. Alcuino cap. 14 (SSRM. VII. p. 128); siehe S. 42 ff. Anm. 31/32. In der Nähe von Domburg auf Walcheren sind zahlreiche Votivsteine mit dem Bildnis der Göttin Nehalennia aufgefunden worden; vgl. Reallexikon der germanischen Altertumskunde III. S. 301; (Straßburg) 1915/6.

Namen der friesischen Könige weisen auf die Verwandtschaft ihrer Sippe mit den Göttern des Volksglaubens hin. Sie eröffnen zugleich Ausblicke in das Reich der Elfen [24] und damit auf den Tummelplatz abergläubischen Brauches, wie er in den amtlichen kirchlichen wie staatlichen Berichten der Bekehrungsepoche reichen Niederschlag gefunden hat.[25]

Zu Beginn der angelsächsischen Glaubenspredigt auf dem Festlande erscheinen die friesischen Gaue von der Schelde bis zur Weser politisch geeint. An ihrer Spitze steht ein König.[26] Er ist Heerführer und Schutzherr der Heiligtümer im Lande.[27] War mit dem Königtum, das sich vermutlich in einer Familie forterbte, auch keine absolute Gewalt verbunden,[28] so äußerte sich doch sein überragender Einfluß dauernd ungünstig für das Bekehrungswerk unter dem Volke. Das Volksrecht der Friesen kennt keine einheimischen Könige mehr. Seine Weistümer schichten die Bevölkerung Frieslands sozial nach Edelingen, Freien, Liten oder Halbfreien und Sklaven.[29] Welche Unterschiede in der Größe des Privateigentums obwalteten, zeigt das Wehrgeld dieser Stände, das vom Liten aufwärts jedesmal sich verdoppelt.[30] Innerhalb dieser ständischen Staffelung ist der adelige Großgrundbesitzer von jeher als Landwirt und Viehzüchter mit dem fetten Marschboden verwachsen gewesen.[31] Dagegen stellten die Vollfreien zumeist die kühnen Seefahrer und Fischer, die mit Kiel und Segel sowie den Stürmen der Nordsee vertraut dem Handel und Seeverkehr des 7. und 8. Jahrhunderts das Gepräge gaben.[32] Man hat Grund anzunehmen, daß seit den Tagen der Römerherrschaft am Niederrhein der frie-

---

[24] Nach Hugo Jaekel: Die Grafen von Mittelfriesland (Gotha) 1895. S. 75 ff. und Anmerkung 1.

[25] Ohne freilich auf lokale Begrenzung sich einzulassen; vgl. W. Boudriot: Die altgerm. Religion (Bonn) 1928.

[26] Siehe Kap. III. S. 15.

[27] Ludw. Schmidt a. a. O. S. 85, spricht von einem Oberpriestertum des Königs; kaum mit Recht. Siehe Alfons Dopsch: „Grundlagen der europ. Kulturentwicklung²." II. S. 34 (Wien) 1924.

[28] Die Continuationes Fredegar. cap. 17 (SSRM. II. p. 176) nennen den Nachfolger König Radbods: gentilem ducem illorum fraodolentem consiliarium ... Das Volksthing scheint neben dem Königtum weiterbestanden zu haben.

[29] Vgl. Lex Frisionum Tit. I. 11. (MG. LL. III. p. 657).

[30] Ersichtlich aus Tit. I. ebenda. p. 656/7.

[31] P. J. Blok: Friesland im Mittelalter (Leer) 1891. S. 15 ff.

[32] Walther Vogel: Geschichte der deutschen Seeschiffahrt, S. 86.

sische Seefahrer den Verkehr nach Britannien und dem hohen Norden aufrecht erhalten hat.[33] Die fränkische Eroberung Frieslands seit Pippin dem Mittleren eröffnete dem friesischen Handel endgültig die großen Flüsse, die Lebensadern des Frankenreiches. Friesensiedelungen auf fremden Boden werden bald zahlreich.[34] Die heimischen, zwischen Vlie und Weser, je nach der Größe der Terpen[35] bald in Einzelgehöften bald in Dörfern angelegt, sind die Stätten einer nicht unberühmten Tuchweberei.[36] Während hier die erhöhte Anlage der Terpen Menschen und Tieren bei Wassergefahr Schutz zu bieten vermochte, bargen sich die Niederlassungen im Gau Kinhem und weiter südlich hinter der Dünenkette, die dem Meere den Zutritt verwehrte. Wohlstand verbunden mit der Kenntnis eines gewissen Komforts zeichneten die friesische Siedlung aus. Ihre materielle Kultur bewegte sich im Wesentlichen auf gleicher Linie mit der des Frankenreiches oder auch der britischen Insel.[37] Auf geistigem Gebiete aber waren beide Länder den Friesengauen weit voraus. Sie waren daher auch berufen beim Auf- und Ausbau einer höheren Kultur dem benachbarten Friesland werktätige Hilfe zu leisten, vorerst in der Richtung einer Neuorientierung seines religiösen Glaubens und Lebens.

---

[33] Ebenda S. 74 ff.

[34] Eine Zusammenstellung findet sich bei Chr. Jasper Klumker S. 55. Vgl. Anmerkung 36 unten.

[35] Terpen sind künstlich erhöhte Erdhügel. Im Groningenschen heißen sie Wierden, in Ostfriesland auch Warfen. Vgl. Block: Friesland im Mittelalter, S. 20 Anmerkung 2.

[36] Chr. Jasper Klumker: Der friesische Tuchhandel zur Zeit Karls des Großen. S. 29 ff. H. Wilkens: Zur Geschichte des niederländischen Handels im Mittelalter (Hanseatische Geschichtsblätter XIV. (1908) S. 2 ff.

[37] Vgl. die Abbildungen der Terpenfunde in J. A. Boeles: Friesland tot de elfde eeuw. Pl. XIX. ff.

II. KAPITEL

Der Auftakt der fränkischen Reichsmission in friesischen Grenzlanden

Bei dem fruchtlosen Suchen nach dem päpstlichen Erektionsdekret für den Utrechter Sprengel [1] — im Frühjahr 753 — kamen Bonifatius zwei Immunitätsbriefe zu Gesicht, die sein missionarisches Interesse in hohem Grade beanspruchten.[2] Der Inhalt der Urkunden gab ihm unter anderem sicheren Aufschluß über die Anfänge fränkisch-kirchlichen Einflusses im friesischen Grenzgebiet.[3]

So erfuhr er, daß bereits lange vor Willibrord, zur Zeit als der Mönch Augustin im Auftrage Gregors I. mit dem Kreuze an die Pforten Kents pochte, in Utrecht am Niederrhein christliches Leben erblüht war. Traiectum-Wiltaburg [4] hatte damals seine dem fränkischen Nationalheiligen Martin von Tours geweihte Kirche,[5] und ihr war von den Merowingerkönigen Chlothar und Theudebert Immunität verbrieft worden.[6] St. Martin hatte wohl im Gefolge

---

[1] Vgl. Kap. XIV. S 115.

[2] Der Hauptwert der beiden Immunitätsprivilegien lag für Bonifatius auf vermögensrechtlichem Gebiete in Verbindung mit der mutmaßlichen Translation des Utrechter Bischofsitzes von St. Salvator nach St. Martin; siehe Kap. XIV. S. 116.

[3] Daß sich Bonifatius für solche Fragen interessierte, erhellt aus seinem Briefe an Erzbischof Nothelm von Canterbury: „. . . rogo, ut mihi studeatis indicare, in quoto anno ab incarnatione Christi praedicatores primi missi a sancto Gregorio ad gentem Anglorum venissent." (Bon. epist. 33. ed. Tangl S. 58).

[4] Der Name stammt aus Bedas Hist. eccl. gentis Anglorum, lib. V. cap. XI. (ed. Plummer I. p. 303); vgl. S. 36 Anmerkung 2.

[5] Über Lage und Patrozinium der Kirche siehe S. 71/72 Anmerkung 17.

[6] Der wesentliche Inhalt beider Urkunden ist im Auszug enthalten in der charta Pippini regis = MG. Dipl. Karol I. nr. 5, S. 7/8. — A. Hauck bemerkt in seiner Kirchengesch. I. (1922) S. 409, Anm. 5: „Eine Kirche in Utrecht unter Clothachar I. — nur er kann gemeint sein — ist sehr unwahrscheinlich . . . Die Urkunde ist also zweifelhaft." J. H. Gosses hat darauf Chlotachar II. (584—629) und Theudebert II. (595—612) als Aussteller der Immunitätsbriefe

fränkischer Schwerter und Streitäxte seinen Einzug in Utrecht gehalten.[7] Ob die so weit nordwärts vorgetragene Kirchengründung zur Glaubenspredigt unter den benachbarten Friesen ausgeholt haben mochte? Vielleicht sprach eine Wendung der Immunitätsdiplome davon. Wenn nicht, mochte Bonifatius sich doch sagen, daß eine religiöse Fühlungnahme zwischen Franken und Friesen auf die Dauer in Utrecht nicht zu vermeiden war. Wie sollte auch der natürliche Trieb für Kauf und Tausch den friesischen Händler nicht oftmals zum Markte des fränkischen Grenzkastells geführt und damit an Festtagen der christlichen Gemeinde zum Besuche des Martinuskirchleins angelockt haben? — Nach allem freilich, was Bonifatius über diese Kirche von Traiectum-Wiltaburg noch in Erfahrung brachte, war ihr ein langes Leben nicht beschieden gewesen. Schon die Regierung Dagoberts I. (gest. 639) sah St. Martin in Trümmern.[8] Das Gotteshaus dürfte einem Angriff der Frie-

---

vorgeschlagen (vgl. „Merovingisch en Karolingisch Utrecht" S. 213) und seine Ansicht hat Anklang gefunden. J. H. Holwerda: „De Franken in Nederland" (Oudheidkundige Mededeelingen etc. Nieuwe Reeks V[1] (1924) S. 16 ff.) setzt die Frankensiedlungen der Rheinmündung unter den frühen Merowingern zur Zeit Theudeberts I. (534—548) an und sieht in dessen Antwortschreiben an Kaiser Justinian I. eine Bestätigung seiner Datierung auf Grund der keramischen Funde: „ . . . per Danubium et . . . usque in oceanis litoribus . . . dominatio nostra porrigetur." (MG. Ep. III. p. 133 sa. 28). In seinem Vortrage: „De oudste sporen van het Christendom in ons land" gehalten am 17. Jänner 1928 im Leydener Nationalmuseum für Achäologie betonte Holwerda, daß diese fränkischen Siedelungen ihren christlichen Charakter durch die Ostung ihrer Totenbestattung bekunden. Mehr als 120 Gräber sind bekannt geworden, wo die Verstorbenen „in der heiligen Linie", die Füße gegen Osten, das Haupt dem Westen zugekehrt beigesetzt waren (vgl. Chronique der Revue d'histoire ecclesiastique, tome XXIV. (1928) p. 558/59). Da seit Theudebert I. ein Herrschaftsgebiet austrasischer Franken am Niederrhein anzunehmen ist (siehe S. 5. Anm. 7), die Wissenschaft des Spatens aber das Christentum dieser Niederlassungen ausgegraben hat, so liegt auch in der Gründung einer Kirche in Utrecht um die Mitte des 6. Jahrhunderts nichts Unwahrscheinliches mehr. Darf auch das Alter der bewußten Immunitätsurkunden so weit hinaufgerückt werden? Bruno Krusch hat SSRM. V. p. 316 n. 14 darauf aufmerksam gemacht, daß Chlothachar I. Kirchen und Klerikern Immunität verliehen habe. Die praeceptio Chlotharii II. enthält die Bestimmung: „Ecclesiae vel clericis nullam requirant agentes publici functionem, qui avi vel genitoris nostri immunitatem meruerunt" (MG. LL. sect. II. cap. I. p. 19, 12). Daran hat wohl Hauck gedacht, und eine Notwendigkeit die beiden Immunitätsbriefe für St. Martin Chlothachar II. und Theudebert II. zuzuschreiben, dürfte nicht bestehen.

[7] Siehe oben S. 5.

[8] Vgl. die folgende Anmerkung.

sen auf Utrecht zum Opfer gefallen sein. Zwar rief jetzt ein königlicher Befehl den Bischof Kunibert von Köln zur Glaubenspredigt unter den Friesen auf,[9] aber die Tage der Frankenherrschaft am unteren Rhein waren gezählt.[10] Das Missionsprojekt Dagoberts für Friesland, aus politischen Erwägungen geboren, wurde von Köln nicht in Angriff genommen.[11]

Zum Glücke hatten zu derselben Zeit von Südwesten aus Bekehrungsversuche unter der friesischen Bevölkerung der Scheldemündung eingesetzt, denen nicht jeder Erfolg versagt blieb.

Die Männer, welche hier zuerst den Boden zur Glaubenssaat umbrachen, waren Mitraträger der fränkischen Kirche romanischer Abstammung.[12] Sie wurden nach den Ufern der Schelde getragen von jener Welle apostolischen Hochgefühls, wie sie die iroschottische Mönchsbewegung unter Columbans Nachfolgern vom Herzen Luxeuil aus in führende Kreise der fränkischen Hofaristokratie damals entsandte.[13]

---

[9] Konzept des 2. Bonifatiusbriefes an Papst Stephan II. „Et refert, quod ab antiquo . . . Dagobercto castellum Traiectum cum destructa ecclesia ad Colonensem parochiam donatum in ea conditione fuisset, ut episcopus Colonensis gentem Fresorum . . . converteret. (Bon. epist. 109 ed. Tangl S. 235). Der Kölner Bischof wird nicht mit Namen genannt, gemeint ist aber sehr wahrscheinlich Bischof Kunibert, der für 627 bezeugt wird. Dagobert I. regierte von ca. 627 bis 643. Vgl. Duchesne: Fastes épiscopaux III. p. 179 s. Die Bemerkung daselbst S. 180 oben: „C'est sous son épiscopat que fut fondée à Utrecht la première église chrétienne“ mit Berufung auf den Bonifatiusbrief 109 dürfte ein Versehen sein vielleicht aus Hauck: Kirchengesch. I. (1922) S. 306.

[10] I. H. Holwerda: „Aus Holland“ S. 138 schließt aus dem Aufhören merowingischer Funde am Niederrhein mit Beginn des 7. Jahrhunderts auf ein Schwinden der fränkischen Herrschaft in diesem Gebiete um die Mitte desselben Säkulums.

[11] „Non praedicavit (sil. episcopus Colonensis), non convertit Fresos ad fidem Christi, sed pagana permansit gens Fresorum . . .“ (epist. Bon. 109 ed Tangl p. 235/36). Daß Dagobert dem Kölner Bischof das Utrechter Fiskalgut zu eigen gab, legt die Vermutung nahe, in der Schenkung einen Hinweis auf den Zusammenhang von St. Martin und Kölner Kirche zu sehen.

[12] Siehe Anmerkung 14.

[13] Abt Eusthasius (gest. 629) brachte vom Besuche Columbans in Bobbio gleichsam als Testament den Auftrag nach Luxeuil: „ut . . . collegio multorum Christi plebem adunaret suisque institutis edocaret.“ Vit Columb. lib. I. cap. 30 (SSRM. IV. p. 108). Den Kommentar liefert die vita Columbani lib. II. cap. 8: „Reversus ergo . . . Eusthasius ad Luxovium magistri praeceptum implere parat, ut gentes . . . fidei pabolo alerentur. Progressus ergo Warasquos praedicat, quorum alii idololatriis cultibus dediti . . . Hos ad fidem conversos,

Ihre Namen sind bekannt genug: Amandus und Eligius.[14]

Die Lebensbeschreibung des hl. Eligius, Bischofs von Noyon (gest. um 660), führt die Friesen namentlich auf unter den Volksstämmen, denen seine apostolische Predigt gegolten hat.[15] Dagegen kommt in der ältesten Vita des Wanderbischofs Amandus der Name Fresia oder Fresiones nicht vor. Trotzdem weist sie nicht undeutlich an die friesische Adresse. Wenn nämlich die Biographie dieses Heiligen vom Genter Gau [16] als dem Hauptarbeitsfelde ihres Helden erzählt, der pagus Gandaus aber im Norden an das Grenzrevier der Vier Ambachten stößt,[17] so dürften Bekehrungsversuche unter der hier siedelnden friesischen Bevölkerung [18] für Amandus das Gegebene gewesen sein. Wen ein glühendes apostolisches Verlangen bis zu den fernen Slaven [19] und Basken [20] trieb, wie sollte der die heidnischen Friesen gemieden haben, die gleichsam vor der Schwelle seines Hauses wohnten! — Als äußerster Missionsposten zur friesischen Grenze hin darf das kleine Eiland Chanelaus gelten, wo Amandus sich mit seiner Begleitung kürzere Zeit aufhielt.[21] Weit bedeutsamer für die Glaubensverkündigung an der Scheldemündung wurde seine Gründung im Kastell Antwerpen: die Peter-

---

ad Boias, qui nunc Baioarii vocantur, tendit . . . plurimos eorum ad fidem convertit." (SSRM. IV. p. 121/22). Bischöfe von eigentlichen Missionssprengeln wie Acharius und Mummolenus von Noyon, Audomarus von Therouanne waren Mönche in Luxeuil gewesen. (Vgl. SSRM. V. p. 171). Förderer der Iroschotten und ihrer Interessen bei Hofe erstanden in der Umgebung des Freundespaares Audoin und Eligius. Audoin, Referendar Dagoberts I., wurde nach des Königs Tode Bischof von Rouen, Eligius, der königliche Münzmeister, wurde Bischof von Noyon als Nachfolger des genannten Acharius, unter dem Amandus in Flandern zu missionieren begann. (Vgl. Hauck: Kirchengesch. I. [1922] S. 271 f.).

[14] Amandus stammt nach seiner vita aus Aquitanien (Vit. Amandi cap. I. SSRM. V. p. 431), Eligius ist gebürtig aus Chaptelat im Departement Haute-Vienne (vit. Eligii Einltg. SSRM. IV. p. 634).

[15] „. . . lustrabat . . . municipia . . . sibi commissa. Sed Flanderenses atque Andoverpenses, Fresones quoque . . . primo eum . . . aversa mente susceperunt." (Vit. Eligii lib. II. cap. 3 SSRM. IV. p. 696).

[16] Cf. vit. Amandi cap. 13 SSRM. V. p. 436 s.

[17] De Moreau: Saint Amand, p. 127. u. p. 39.

[18] Vgl. S. 5. Der Sinkfal bildete nach Südwesten die Grenze Frieslands.

[19] Vit. Amandi cap. 16, SSRM. V. p. 439 s.

[20] Vit. Amandi cap. 20, SSRM. V. p. 443 s.

[21] „Igitur tandem parvam repertam insulam . . . Chanelaus iuxta Scaldum fluvium, aliquantis diebus cum fratribus spiritualibus inibi Christo militabit." Vit. Amandi cap. 19 SSRM. V. p. 443. Vgl. de Moreau: „Saint Amand" p. 200 ss.

und Paulskirche.[22] Die fluktuierende Bevölkerung des Kastrum Antwerpen, vor dessen Zollschranke [23] sich der Zuzug friesischer Kaufleute stauen mußte, bot dem Klerus bei der Kirche der Apostelfürsten vielseitige Gelegenheit zu missionarischer Betätigung.

Trotz aller persönlicher Mühewaltung führte aber die Bekehrungsarbeit unter den Friesen der unteren Schelde nicht über die Anlage von Missionstangenten hinaus. Die Hauptschuld daran trugen die fränkischen Etappendiözesen an der friesischen Front. Sie hatten selber das Stadium von Missionssprengeln noch nicht überwunden und absorbierten aus diesem Grunde vorläufig noch das Kontingent der Glaubensboten. Diözesen wie Therouanne, Noyon, Maastricht, welche in ihren stadtähnlichen Zentren einen Kern christlicher Einwohner aufwiesen, waren auf dem flachen Lande kaum in schwachen Fasern christlich durchwachsen. Noch zur Zeit Karl Martells mußte St. Hubert, Bischof von Maastricht (gest. 727), den Kampf mit dem Heidentum seines Sprengels in Toxandrien [24] ausfechten.[25]

St. Martin in Utrecht, die erste Gründung der fränkischen Reichsmission, fiel der Zerstörung anheim. St. Peter und Paul in Antwerpen hatte dauernden Bestand. Als nach Jahren der Northumbrier Willibrord auf dem Plan erschien, Neuland für die Kirche zu erobern, reichte ihm Amandus im Kastell Antwerpen gleichsam die Hand und führte ihn in sein Erbe ein. Aber auch Willibrord waren damals aus seiner angelsächsischen Heimat bereits Vorläufer auf dem friesischen Missionsfelde voraufgegangen.

---

[22] Cf. MG. SS. XXIII. p. 63/4. Nach dem Chronicon Epternacense schenkt Rohing an Willibrord: „aecclesiam, quae constructa est infra castrum Antwerpis ... quam dominus Amandus pontifex in honore sancti Petri et Pauli ... construxit ...“

[23] Ersichtlich aus derselben Urkunde. „Et illud teloneum, quod ad partem nostram ibidem venerat ... concessimus.“

[24] Der Gau Toxandrien lag westlich vom Maasgau, südlich der Maas und des Waal und reichte bis zur Donge und Nethe im Westen; vgl. van den Bergh: Handboek der middel-nederlandsche geographie[2] ('s Gravenhage) 1872 S. 213.

[25] Vgl. SSRM. VI. p. 484 (3) Vita Hugberti, episcopi Traiectensis.

III. KAPITEL

Die Vorläufer Willibrords und sein Lebenslauf bis zur Sendung nach Friesland

Die frühe Glaubenspredigt der fränkischen Kirche mußte bei den Friesen auf eine doppelte Hemmung stoßen. Die eine war politisch-nationaler Art, die andere lag in den sprachlichen Verhältnissen beider Völker begründet.

Für den Friesen kamen die christlichen Sendboten damals nicht nur aus den Reihen eines mächtigen, stammfremden Nachbars, sie warben auch für den Kult der Gottheit ihrer nationalen Feinde. Wenn selbst Bischof Eligius von den Franken seines Sprengels es gelegentlich hören mußte, man wolle sich von ihm, einem Romanen, einem Fremden, keine Vorschriften gefallen lassen,[1] wie oft mögen dann fränkische Glaubensboten in Frieslands Grenzgauen tauben Ohren gepredigt haben!

Friesen und Franken redeten zudem nicht die gleiche Sprache.[2] Sie verstanden einander ebenso wenig, wie der Holländer am Niederrhein heutigentags den Friesen versteht. Dolmetscher mußten zeitweilig die Brücke bilden zwischen dem Hörer und dem Diener des Gotteswortes.

Mit beiden Hemmungen hatte die erste Glaubensunterweisung in angelsächsischer Sprache auf friesischem Boden nicht in glei-

[1] „Nunquam tu, Romane, quamvis haec frequenter taxes, consuetudines nostras evellere poteris." (Vit Eligii II. cap. 20 SSRM. IV. p. 712.) Vgl. S. 12, Anmerkung 14.

[2] Vgl. „Frisiae quinque pagi . . . Francorum regno se subdiderunt promittentes fidem Christianam se suscipientes, si . . . aliquis daretur, cuius loquelam intelligere possent." (Vit. Liudg. II. cap. 16. ed Diekamp S. 61/2.) cf. B. H. E. III. 7 ed. Pl. I. p. 140. Bischof in Wessex unter König Coinualch war der Franke Agilberctus geworden. „Tandem rex, . . . pertaesus barbarae loquelae (scl. Agilbercti) subintroduxit in provinciam alium suae linguae episcopum . . ."

chem Ausmaße zu rechnen.[3] Zum Teil erklärt sich daraus ihr rascher Erfolg.

Vielleicht sah das gleiche Jahr 678 Amandus, den Begründer der Friesenmission an der Scheldemündung, hochbetagt in seinem Kloster Elno an der Skarpe zur ewigen Ruhe eingehen,[4] andererseits Wilfrid von York, den Edeling und Bischof northumbrischen Stammes, an der friesischen Küste landen, der als Erster der Angelsachsen dem Frisenvolke das Evangelium verkünden sollte.[5] Intriguen am Hofe seines Königs sowie Meinungsverschiedenheiten mit dem von Rom entsandten Metropoliten hatten dem Bischof sein Bistum verleidet und ihn veranlaßt, an den Papst zu appellieren. Nun war er auf dem Wege nach dem Süden, persönlich seine Sache in Rom vorzutragen. Ein Teil seines Klerus und seiner Dienerschaft gab ihm das Geleite.

Als die Schiffe in Friesland vor Anker gingen, wollte der Herbst bereits ins Land ziehen.[6] Wilfrid mag sich deshalb mit der Absicht getragen haben, nach einem Besuch auf der Pfalz des ihm befreundeten Königs Dagobert II. von Auster[7] die Reise zu beschleunigen, um noch vor Ausbruch des Winters Rom zu erreichen. Allein der ehrende Empfang, den ihm Aldgisl, der Friesenkönig, bereitete und die lockende Aussicht, einen Großteil des noch heidnischen Volkes für Christus gewinnen zu können, bestimmten den Bischof, bis zum kommenden Frühling bei Aldgisl als Gast zu bleiben.[8]

---

[3] Im Westgermanischen stehen Angelsächsisch und Friesisch als nächstverwandte Dialekte nebeneinander: siehe Theodor Siebs: „Zur Geschichte der englisch-friesischen Sprache", S. 5 ff. Über Beziehungen Frieslands zu den angelsächs. Inselreichen in der Frühzeit siehe oben S. 4. Anmerkung 4 u. S. 6.

[4] Amandus starb frühestens am 6. 2. 675 oder 676. Eine genauere Datierung scheint nicht möglich. Vgl. de Moreau: Saint Amand p. 266.

[5] Zum folgenden cf. vit. Wilfridi I. auctore Stephano cap. 24—28 SSRM. VI. p. 218—222.

[6] Die Erntezeit stand bevor; siehe Anmerkung 10 dieses Kapitels.

[7] Dagobert II. war um 660 vom Majordomus Grimoald der Krone beraubt, zum Mönche geschoren und nach Irland verbannt worden. Es gelang aber Grimoald nicht, sich auf dem Throne von Auster zu behaupten. Dagoberts Anhang wandte sich nun an Wilfrid mit der Bitte, dem verbannten König aus Irland über York nach Auster die Wege zu bereiten, und Wilfrid entsprach dem Ersuchen. Vgl. Einleitung zur Vita Wilfridi von W. Levison. SSRM. VI, p. 170.

[8] Vit. Wilfr. I. cap. 26: „. . . in Freis . . . gentilium copiis inventis ab Aldgislo rege eorum honorifice susceptus est."

Alsbald setzte für Wilfrid und seine Kleriker eine arbeitsreiche Zeit ein. Mit Erlaubnis des Königs erscholl die Glaubenspredigt Tag für Tag.[9] Die Friesen lobten das Jahr, da Wilfrid an ihrer Küste gelandet. Es war ausnehmend reich an Fischen und brachte auf den Feldern volle Ernten. Darin sah ihre Logik einen treffenden Beweis, daß die Fremdlinge aus Northumberland den wahren Gott verkündeten.[10] So blieb der Erfolg der Glaubenspredigt nicht aus. Tausende ließen sich taufen, darunter zahlreiche Edelinge.[11] Der König Aldgisl aber bekannte sich nicht zur neuen Lehre.[12] War ihm der Scheffel Goldschillinge, den ihm ein Christ — Ebroin, der Majordomus von Neuster — unter Eid versprach für den Mord oder Verrat an seinem Gastfreund Wilfrid, eine zu üble Empfehlung der christlichen Religion?[13] — Wenn seine Antwort an Ebroin einen Schluß gestattet auf die seelische Haltung des Königs, so stand er fest zur alten Volksreligion der Friesen, weil der Wechsel religiöser Anschauungen ihm als Treubruch erschien, auf den die überweltlichen Gewalten mit der Zerstörung seines Reiches antworten konnten.[14]

Die Glaubenspredigt Wilfrids hat in ihrem Erfolge vor Aldgisl haltgemacht und sich damit selber nicht undeutlich in bescheidene Grenzen gewiesen.[15] Mehr als 30 Jahre später schreibt der Presbyter Stephanus, ein Augenzeuge dieser Erstlingsarbeit auf dem

---

[9] „Tunc statim cum licentia regis verbum Dei gentibus cotidie praedicavit" ebenda.

[10] „Et doctrinam eius secundum paganos bene adiuvavit; erat enim in adventu eorum eo tempore solito amplius in piscatione et in omnibus frugifer annus, ad Domini gloriam reputantes, quem sanctus vir Dei praedicavit.", ebenda cap. 26.

[11] „. . . omnes principes, exceptis paucis, et multa milia vulgi . . . baptizavit" ebenda. Vgl. Anmerkung 15.

[12] Stephanus erwähnt das nicht ausdrücklich. Er hätte aber diesen Triumph seines Helden Wilfrid gewiß nicht mit Stillschweigen übergangen, falls auch Aldgisl getauft worden wäre. In dem „Deo suo" der Antwort an Ebroin erscheint wohl der Sachverhalt; vgl. Anmerkung 14.

[13] Ebroin sah in Wilfrid seinen politischen Gegner, weil er Dagobert II. zur Rückkehr nach Auster verholfen hatte. Vgl. Vit Wilfr. I. cap. 27/8.

[14] „Enuntiate domino vestro . . . Sic rerum creator regnum . . . in Deo suo periurantis scindens destruat . . .!" daselbst cap. 27.

[15] Die vita Wilfridi I, ist zwischen 711 und 731 abgefaßt; (cf, die Einleitung zur vita von W. Levison: SSRM. VI. p. 181) wohl möglich, daß im Lichte der Erfolge Willibrods erst der Bekehrungzindex Wilfrids für Stephanus auf „ multa milia vulgi" emporschnellte. Siehe Anmerkung 11.

friesischen Missionsfelde, damals sei von Bischof Wilfrid das Fundament gemauert worden, auf dem gegenwärtig Willibrord noch weiterbaue.[16] Leider hat er der vita Wilfridi keine Notiz eingefügt, aus der zu ersehen wäre, ob und wie weit sein Bischof für den Fortbestand der jungen friesischen Glaubenspflanzung Sorge trug, als er im Frühjahr 679 nach Rom aufbrach. Nur Vermutungen spinnen für die nächsten Jahre Fäden von Wilfrid zu der Insel der Heiligen (Irland), wo in der Tat sich Mönche zur Missionsfahrt nach Friesland rüsten.

In den achtziger Jahren des 7. Jahrhunderts hatte sich in dem Kloster Rathmelsigi[17] in Irland ein Feuerherd apostolischer Ideen und Absichten entzündet. Bischof Ecgberct, aus edlem northumbrischem Geschlecht,[18] der als Mönch im Kloster weilte, schürte die heilige Glut. Das Vorbild seines streng-asketischen Lebens und sein Ruf als unermüdlicher Lehrer zogen Iren wie Angelsachsen unter seine persönliche Leitung.[19] Gerade seinen anglischen Landsleuten legte Ecgberct damals gerne Gedanken zur Beherzigung vor, die ihn selber tief bewegten. Er hatte vernommen, daß die Frohbotschaft der Erlösung noch nicht zu den zahlreichen Stammesgenossen der Angelsachsen auf dem Festlande gedrungen war. An wen aber konnte nach seiner Überzeugung lauter der Ruf Gottes ergehen, ihnen das Evangelium zu bringen, als eben an Gläubige der angelsächsischen Reiche, die fast die gleiche Sprache wie diese Stämme redeten! Auch das Hauptgebot der Liebe machte die Angelsachsen zu Schuldnern vorzüglich jener Menschen, die eines Blutes mit ihnen waren, denen aber das Licht wahrer Gotteserkenntnis noch nicht aufgegangen.[20] Dem Gottesmanne blieb zwar die Erfüllung seines Herzenswunsches versagt, in eigener Person als Glau-

---

[16] „ . . . primum ibi . . . fundamentum fidei posuit, quod adhuc superaedificat . . . Wilbrordus episcopus . . .“ cap. 26. Zur Zeitbestimmung vgl. Hauck: Kirchengesch. I. (1922) S. 403 Anmerkung 5.

[17] Nach Plummer (BHE. III. 27 ed. Pl. I. 192) ist Rathmelsigi noch nicht sicher identifiziert; ed. Pl. II. p 197.

[18] „ . . . de nobilibus Anglorum . . . Ecgberct“ (B. H. E. III. 27) Alkuin nennt ihn pontifex (vit. Willibr. cap. 4), wahrscheinlich will Beda mit sacerdos dasselbe ausdrücken (B. H. E. V. 9 ed. Pl. I. p. 296 u. II. 285.)

[19] B. H. E. III. 27. ed. Pl. I. 194.

[20] „ . . . sacerdos Ecgberct . . . proposuit animo pluribus prodesse; id est inito opere apostolico, uerbum Dei aliquibus . . . gentibus euangelizando committere; quarum in Germania plurimas nouerat esse nationes a quibus Angli

bensbote über das Meer zu ziehen.[21] Sein Eifer aber gewann für Rathmelsigi den Ehrenkranz, die 12 Apostel Frieslands geworben und ausgesandt zu haben, denen die Gründung der friesischen Kirche gelingen sollte.

Einige Jahre vor diesem Ereignis stand Bischof Ecgberct schon einmal gerüstet, umgeben von einer kleinen Schar gleichgesinnter Mönche, die Ausreise nach dem Festlande anzutreten. Ein wüster Sturm vereitelte damals die Abfahrt und bestimmte Ecgberct, für sich endgültig auf die Glaubensarbeit unter einem heidnischen Volke zu verzichten, da die Vorsehung andere Pläne mit ihm zu haben schien.[21] Nur ein Priester aus der missionarischen Gefolgschaft des Bischofs hielt an dem ursprünglichen Plane fest, wartete auf eine passende Schiffgelegenheit und stach in See.[22]

Wictberct, so lautet sein Name, gelangte wohlbehalten nach Friesland und zur Pfalz des Königs. Hier war inzwischen ein Wechsel der Regenten eingetreten. Für Aldgisl regierte Radbod. Er verbat sich zwar die Predigt des Mönches nicht, bewies ihr aber auch kein Interesse. Das Volk hielt sich an das Beispiel seines Königs. Trotzdem harrte Wictberct zwei Jahre in Friesland aus, um endlich der fruchtlosen Anstrengung müde in die Abtei Rathmelsigi zurückzukehren.[23] Hier aber war in der Stille der Mann herangereift, der diese mühsame Glaubensarbeit Wictbercts von neuem aufnehmen sollte, der Mann, dessen Name für alle Zeit in Ehren verbunden bleiben wird mit der Bekehrung des friesischen Volkes: Willibrord, der Apostel Frieslands.

Willibrord entstammte dem jungen christlichen Königreich Northumbrien, dem Lande nördlich der Humbermündung bis zum Firth of Forth.[24] Vielleicht lag Haus und Hof seines

---

uel Saxones ... genus et originem duxisse ... Sunt autem Fresones ... Danai ... Antiqui Saxones, Boructuari; sunt alii ... populi paganis adhuc ritibus seruientes, ad quos uenire ... disposuit, si quos forte ex illis ereptos Satanae ad Christum transferre ualeret." (B. H. E. V. 9 ed. Pl. I. p. 296).

[21] Vgl. B. H. E. V. 9 ed. Pl. I. p. 296/98.

[22] „At uero unus de sociis eius, uocabulo Uictberct, ... ascendit nauem, et Fresiam perueniens ..." ebenda.

[23] „ ... duobus annis continuis genti illi ac regi eius Rathbedo uerbum salutis praedicabat, neque aliquem ... fructum apud barbaros inuenit auditores. Tum reuersus ad dilectum locum peregrinationis ... ebenda cap. 9.

[24] Vgl. Karte 58 in Spruner-Menke Handatlas[3] (Gotha) 1880.

Vaters Wilgils,[25] wo Willibrord Ende 657 oder Anfang 658 zur Welt kam,[26] nicht gar weit vom Kloster Ripon[27] entfernt, und war die Nachbarschaft der Grund, weshalb seine Erziehung den Mönchen dieser Abtei anvertraut wurde; vielleicht gaben nur Persönlichkeit und Ruf des Abtes Wilfrid bei den Eltern den Ausschlag, sich für Ripon zu entscheiden, gleichviel: die Wahl war von tiefgreifender Bedeutung für Schulung und Erziehung des künftigen Glaubensboten. Willibrord zählte wohl sieben Jahre, als er die Schwelle Ripons überschritt.[28] Von Hause brachte er einen gesunden Körper — Willibrord ist 81 Jahre alt geworden[29] — und kindliche Frömmigkeit mit. Seinen Vater Wilgils führte der religiöse Sinn, der in der Familie herrschte, noch in reiferen Jahren ins Kloster. Er starb als Vorstand einer kleinen Mönchsfamilie, an deren Spitze später Alkuin trat.[30] Etwa ein Jahr mochte sich Willibrord mit den Regeln eines Oblaten im Kloster bekannt gemacht haben, da übernahm Bischof Wilfrid persönlich die Leitung seiner Abtei.[31] Naturgemäß brachte der Abtbischof den Klosterschülern ein besonderes Maß von Sorge und Liebe ent-

---

[25] Vit. Willibr. auct. Alcuino cap. 1. „Fuit in . , . provintia Northanhumbrana quidam pater familias genere Saxo et nomine Wilgils . . .“

[26] Nach Alkuin war Willibrord 33 Jahre alt, als er 690 nach Friesland zog. Vit. Willibr. cap. 5.

[27] „in Hrypis“ heute Ripon am Ure (Grafschaft York) vit. Wilfridi I. cap. 8 (SSRM. VI. p. 201.) Nach Beda H. E. III. 25 ed. Pl. I. 182/183 verließen die Schottenmönche vor die Wahl gestellt lieber Ripon, als sich der von König Alchfrid geforderten Annahme der römischen Osterpraxis u. s. w. zu unterwerfen. Darauf wurde Wilfrid, der Freund des Königs und der Vorkämpfer der römischen Gewohnheiten, zum Abt in Ripon bestellt.

[28] Vit. Wilfr. I. cap. 18. (SSRM. VI. p. 213) befiehlt der Bischof einer Mutter: „ut sibi filium suum in septima annorum aetate Deo ad serviendum redderet.“ Ripon war kein Doppelkloster. Vgl. Du Cange, Glossarium: „Ablactatio“ u. Alkuins Wendung: „pater . . . statim ablactatum infantulum tradidit . . . Hrypensis ecclesiae fratribus religiosis studiis et sacris litteris erudiendum . . .“ vit. Willibr. cap, 3 (SSRM. VII. p. 117 s.)

[29] Siehe Kap. XI. S. 86.

[30] Vgl. Alkuins Vorwort zur vit. Willibr. u. 1. cap. (SSRM. VII. p. 114 und 116).

[31] Abt Wilfrid wurde 664 zum Bischof von York erwählt. Er ließ sich in Compiègne weihen. Bei seiner Rückkehr nach Northumbrien 666 fand er Bischof Ceadda vor. Wilfrid zog sich nach Ripon zurück, bis 3 Jahre später Erzbischof Theodor von Canterbury Ceadda nach Mercia schickte und Wilfrid nach York berief. Vergl. die Einleitung zur vit. Wilfridi I. von W. Levison: SSRM. VI. p. 167 s.

gegen. Aus ihren Reihen sollte sich einmal der Nachwuchs der Abtei rekrutieren und zum Teil auch der künftige Klerus seines Sprengels. Wie werden die Augen des kleinen Willibrord geleuchtet haben, wenn einmal zur Stunde der Erholung der Abtbischof in den Kreis ihrer munteren Schar trat und in der ihm eigenen freundlichen Art [32] zu erzählen begann von seiner Fahrt über das Meer nach der Stadt der Apostelfürsten, wohin die Sehnsucht so vieler Angelsachsen damals ging, von den herrlichen Kirchen und Bauten Roms und vom Papste, dessen Hand segnend auf seinem Haupte geruht.[33] In der Erinnerung des Oblaten lebte solche Erzählung des Abtes in frischen Farben auf, sooft etwa ein Osterfest die Unterhaltung der Klosterschüler auf die erste große Synode Northumbriens brachte und auf alles, was sie davon gehört hatten.[34] War es doch ihr Abt Wilfrid damals an erster Stelle gewesen, der der römischen Praxis der Osterfeier zum Siege verholfen und die Autorität der römischen Kirche verteidigt hatte. Welche Genugtuung man empfand, als Theodor, der von Rom entsandte Erzbischof von Canterbury, dem Abtbischof Wilfrid die Bahn zum Bischofssitz des hl. Paulinus freimachte, erlebte Willibrord in Ripon mit.[35] Diese Ereignisse, zu denen noch die schließlich erfolgreiche Appellation Wilfrids an den Papst im Jahre 678 hinzuzufügen ist,[36] schlugen sich allmählich in Willibrords Seele nieder als jene Verehrung des Nachfolgers des hl. Petrus und als Anerkennung seiner obersten geistlichen Gewalt, wie sie sein erstes Auftreten in leitender Stellung beim Bekehrungswerk der Friesen kennzeichnen.[37]

Wer in der Frühzeit Ripons die Klosterschüler mit den Elementen des Triviums bekannt machte, ist nicht überliefert.[38] Wohl

---

[32] „suaviloqua eloquentia" cf. vit. Wilfr. I. cap. 41. (SSRM. VI. 234.)

[33] Vit. Wilfr. I. cap. 5. (SSRM. VI. p. 198/9.)

[34] Die Synode von Streaneshalgh-Whitby im Jahre 664 cf. vit. Wilfr. I. cap. 10 (SSRM. VI. p. 202/7.)

[35] Vit. Wilfr. I. cap. 15 (SSRM. VI. p. 209/10.)

[36] Wilfrid appellierte nach Rom, da ihm die Teilung seiner Diözese, wie sie der Metropolit Theodor mit Zustimmung des Königs durchgeführt hatte, ungesetzlich erschien. Vgl. die Einleitg. zur vit. Wilfr. I. (SSRM. VI. p. 171 s.) von W. Levison.

[37] Siehe S. 27.

[38] Um das Jahr 705 wird cap. 58 der vit. Wilfridi I. (SSRM. VI. 253) ein magister Alfrith erwähnt, der 710 noch in Ripon Leiter der Schule gewesen sein dürfte (vgl. cap. 63). Für die Frühzeit der Abtei kommt er aber kaum in Frage.

aber kennt man den Namen jenes Mönches, der als Regelwart der Disziplin des Klosters die Wege wies und wohl auch die asketische Bildung der Oblaten leitete. Willibrord stammte aus der Schule Ceolfrids,[39] der im Kloster Gilling die römische Art des Mönchtums sich angeeignet hatte.[40] Seitdem Wilfrid die regula monachorum Benedikts nach Ripon gebracht,[41] und seitdem Ceolfrid im Auftrage seines Abtes Canterbury besucht hatte, um sich das Beten und Arbeiten der Benediktiner der Petrus-Abtei aus der Nähe anzuschauen,[42] kann es nicht zweifelhaft sein, auf welche Regel man im Grunde die jungen Professen Ripons verpflichtete.

Schon nahte in Willibrords Entwicklungsgang die Zeit, daß der Oblate in die Reihe der Mönche aufrücken sollte. War er körperlich auch nicht zum jungen Hünen gediehen, sondern eher, wie Alkuin anzudeuten scheint, etwas hinter dem Normalmaß zurückgeblieben,[43] so war er doch in sittlicher Beziehung unter seinen Altersgenossen der Frohsten, Bescheidensten und Fleißigsten einer.[44] Bischof Wilfrid erteilte ihm die Tonsur und Willibrord legte in die Hände des Abtes die geschriebene Ordensprofeß.[45] Aus dem Klosterschüler war der Kleriker und Mönch geworden.

Während Willibrord in Ripon die Vorbereitung auf das eigentliche theologische Studium zum Abschluß brachte, zogen gleichzeitig für die Abtei glückliche Tage herauf.

Bischof Wilfrid hatte in Kent Maurer und Handwerker mannigfacher Berufe anwerben lassen, die seiner Abtei eine pracht-

---

[39] „regularis obseruantiae magisterio fratribus praeesse iussus est." (Hist. Abb. auct. Anonymo. cap. 4 ed. Pl. I. p. 389).

[40] Gilling bei Richmond war eine Gründung Eanfleds, der Tochter Königs Äduin, die von Paulinus getauft, (B. H. E. II. 9 ed. Pl. I. 99) mit sieben Jahren nach Kent kam (B. H. E. II. 20 ed. Pl. I. 125 s.) und später die Gemahlin König Oswys (gest. 670 oder 671) wurde. B. H. E. III. cap. 15 ed. Pl. I. 157. Die Mönche von Gilling lud Wilfrid ein, Ripon zu bevölkern, das die Schottenmönche verlassen hatten. Vgl. oben Anmerkung 27. Ceolfrid dürfte um 661 nach Ripon gekommen sein.

[41] Vit. Wilfr. I. cap. 47 (SSRM. VI. p. 242).

[42] Hist. Abb. auct. Anonymo. cap. 3. ed. Pl. I. p. 389.

[43] „Qui corpusculo fuit modicus et fragilis" vit. Willibr. cap. 3 (SSRM. VII. p. 118).

[44] „Nulli alacritate minor, nulli humilitatis officio secundus nulli lectionis studio inferior" ebenda.

[45] „Accepit tonsuram et pia professione monachum se fecit esse" ebenda. Vgl. Kap. 58 der Regula monachorum des hl. Benedikt und ihre Kommentatoren.

volle Kirche schenken sollten.[46] Die Mönche legten beim Bau selber mit Hand an.[47] So war Willibrord hier Gelegenheit geboten, sich eine Reihe praktischer Kenntnisse anzueignen. Wieweit freilich die Bautätigkeit in Ripon Einfluß gewann auf die Bauten des künftigen Glaubensboten und Bischofs in Antwerpen, Echternach oder Utrecht, läßt sich leichter vermuten als irgendwie nachweisen. Bei der Konsekration der Peterskirche in Ripon, bei der der römische Choral der Mönche ein Glanzstück der Feier ausgemacht haben dürfte,[48] muß es Willibrord zu Bewußtsein gekommen sein, welche Anziehungskraft eine feierliche Kirchweihe auf das Volk ausübte mit ihrem religiösen Zeremoniell und den volkstümlichen Freuden.[49] Damals aber dachte Willibrord noch nicht daran, daß er selber einmal als Missionsbischof, umringt von Scharen Neubekehrter, die Weihe eines Gotteshauses vollziehen werde.[50] Sein Leben schien in Ripon ohne Hemmnisse die Richtung des monastischen Ideals und des Priestertums zu verfolgen. Da trat jenes Ereignis ein, das ihn äußerlich in die Fremde nach Irland führen, innerlich aber seinem Streben nach Heiligkeit neue Impulse und Aussichten eröffnen sollte.

Bischof Wilfrid sah sich im Sommer 678 genötigt, den Yorker Sprengel zu verlassen und in Rom sein Recht beim Papste nachzusuchen.[51] Im gleichen Jahre entschloß sich Willibrord mit Erlaubnis seines Abtbischofs[52] dem Beispiele so mancher edlen Männer

---

[46] Vit. Wilfr. I. cap. 14 SSRM. VI. p. 209 und cap. 17 p. 211. Die Krypta der Peterskirche in Ripon ist erhalten geblieben. Vgl. den Artikel: „Hexham" in Dict. d'archéol. chrét. et de Liturgie VI. 2 (Paris) 1925 p. 2371.

[47] „Quidam iuvenis ex servis Dei de pinna inhormae proceritatis elapsus ad terram . . ." beim Bau der Andreaskirche in Hexham. Vit. Wilfr. I. cap. 23 (SSRM. VI. p. 217).

[48] „. . . cum cantatoribus Aedde et Aeonan . . . regionem suam rediens (aus Kent nach Ripon) vit. Wilfr. I. cap. 14 (SSRM. VI. p. 209).

[49] „. . . omnia kanonice compleverunt . . . magnum convivium trium dierum et noctium reges cum omni populo letificantes . . . inierunt." Vit. Wilfr. I. cap. 17. (SSRM. VI. p. 211/12).

[50] Vgl. S. 43 und Anmerkung 40 daselbst.

[51] Siehe S. 20 Anmerkung 36.

[52] Kanon 4 der Synode von Hertford aus dem Jahre 673 bestimmte unter dem Vorsitze des Metropoliten Theodor: „Ut ipsi monachi non migrent de loco ad locum, hoc est de monasterio ad monasterium, nisi per dimissionem proprii abbatis; sed in ea permaneant oboedientia, quam tempore suae conuersionis promiserunt." B. H. E. IV. 5. ed. Pl. I. p. 216. Vgl. auch den Schluß der Anm. 55.

zu folgen, in einem irischen Kloster ganz dem Studium der heiligen Schrift zu leben und durch freien Verzicht auf die liebgewordene Heimat eine höhere Freiheit des inneren Menschen zu suchen.[53] Es liegt nahe, eine ursächliche Verkettung zwischen dieser Reise Willibrords und Wilfrids Scheiden aus Deira zu vermuten.[54]

In Irland lenkte Willibrord seine Schritte zur Abtei Rathmelsigi und stellte sich unter die Leitung seines Landsmannes, des Bischofs Ecgberct.[55] Zwölf lange Jahre (678—690) arbeitete er hier an seiner theologischen Ausbildung, der die ernste Schule der irischen Asketen parallel ging.[56] Was er erreichte, war jene „mira abstinentia und sanctitas", von der Bonifatius dem Papste Stephanus II. schrieb.[57] Der Aufenthalt in Rathmelsigi führte Willibrord aber auch auf die apostolische Laufbahn. Schon bald mag auf dem Grunde seiner Seele jenes Feuer entbrannt sein, von dem Ecgberct sich damals erfaßt fühlte.[58] Der heidnische Norden des Festlandes, wo die evangelischen Arbeiter fehlten, nahm Willibrords Vorstellungskraft gefangen.[59]... 30 Jahre alt erteilte ihm Bischof Ecgberct die Priesterweihe.[60] In ihm hatte Rathmelsigi nunmehr den Führer gefunden, der bereit war, an Ecgbercts Stelle die Mönchskolonie zum Kontinent zu leiten und die Glaubenspredigt unter den heidnischen Stammesgenossen zu beginnen.

---

[53] Nach Alkuin war Willibrord damals 20 Jahre alt. Cf. vit. Willibr. cap. 4. (SSRM. VII. p. 118).

[54] Vgl. Hauck: Kirchengesch. I. (1922) S. 405.

[55] „Et quia in Hibernia scolasticam eruditionem viguisse audivit etiam et quorundam virorum, fama narrante conversatione incitatus et praecipue ... episcopi Ecgbercti ... cum convenientia sui abbatis ... in Hiberniam ... contendit." Vit. Willibr. cap. 4 (SSRM. VII. p. 118/19).

[56] In den irischen Klöstern herrschte aber nicht mehr die eiserne Härte der Regel Kolumbans. Vgl. die Einleitung zur vit. Fursei von B. Krusch. (SSRM. IV. p. 426).

[57] Epist. Bonif. 109 ed. Tangl p. 235.

[58] „... parum ei videbatur sibi solum ... in religionis sanctitate sudasse si non et aliis ... in praedicationis veritate prodesset" vit. Willibr. cap. 4 (SSRM. VII. p. 119).

[59] „Audivit in borealibus mundi partibus messem quidem multam esse sed operarios paucos" ebenda.

[60] Jedenfalls war Willibrord Priester, als er nach Friesland zog; vgl. S. 24 Anmerkung 5.

IV. KAPITEL

Willibrords Anfänge in Fränkisch-Friesland: Vom Missionar zum Erzbischof der Friesen

Wicberets Heimkehr nach Rathmelsigi.[1] und was er von den beiden Jahren unfruchtbarer Arbeit in Friesland erzählt haben mag, waren nicht danach angetan. den Unternehmungseifer Ecgberets für die Festlandmission zu lähmen.[2] Was ein Einzelner. ein Anachoret wie Wicberet.[3] nicht in Gang bringen konnte. war vielleicht einer regsamen Mönchsgemeinde anzubahnen beschieden.[4] — Im Frühjahr 690 stand die heilige Zwölfzahl mutiger Glaubenspioniere in Rathmelsigi bereit. unter Willibrords Führung die Ausreise nach Friesland anzutreten.[5]

Um nach dem Kontinent überzusetzen. nahm man in Irland gewöhnlich den Weg über Britannien.[6] Für Willibrord lagen noch besondere Gründe vor. diese Reiseroute zu wählen. Bischof Wilfrid, sein Abt und väterlicher Freund. war seit 4 Jahren auf seinen Yorker Bischofsitz heimgekehrt.[7] Die Abteien Hexham und Ripon waren ihm zurückerstattet worden. Da Willibrord durch

---

[1] Siehe oben S. 18.

[2] „. . . . uir Domini Ecgberct . . . temtauit adhuc in opus uerbi mittere uiros sanctos et industrios . . . " (B. H. E. V. cap. 10 ed. Pl. I. p. 299).

[3] „Multos annos in Hibernia . . . anachoreticam . . . uitam egerat." (B. H. E. V. cap. 9 ed. Pl. I. p. 298).

[4] Vgl. S. 23. Ende des III. Kapitels.

[5] „. . . erant antem numero XII . . . " (B. H. E. V. cap. 10). „. . . in quibus eximius Uilbrord presbyteri gradu et merito praefulgebat." ebenda kurz vorher. Das Jahr 690 stammt aus Willibrords eigener Angabe: vgl. S. 29 Anmerkung 38.

[6] Vgl. Louis Gougaud: „Les chrétientés celtiques" p. 161 s. Von Ecgberct heißt es zwar: „Ad quos (scl. populos paganos in Germania) uenire . . . circumnauigata Brittania disposuit" (B. H. E. V. 9 ed. Pl. I. p. 296) aber Ecgberct hatte sich auch durch ein Gelübde verpflichtet zeitlebens der Heimat fern zu bleiben. (B. H. E. III. cap. 27 ed. Pl. I. 193.)

[7] Vit. Wilfridi I. cap. 44 (SSRM. VI. p. 238/9) und Pl. II. p. XXVII.

seine Profeß zum Kloster Ripon gehörte, so war es für ihn durchaus das Gegebene, sowohl die Zustimmung und den Segen seines Abtes zur Friesenfahrt einzuholen, als auch in persönlicher Rücksprache sich des Rates und der Hilfe jenes Mannes zu versichern, der als Erster der Angelsachsen in Friesland gepredigt hatte.[8] In York, wo so oft die Lieder friesischer Schiffer zum Takte der Ruder erklangen,[9] mußte sich leicht Gelegenheit zur Überfahrt nach dem Festlande finden lassen.

Unterdessen waren aber die Aussichten auf eine erfolgreiche Verkündigung des Evangeliums in Friesland durch kriegerische Ereignisse am Niederrhein sehr düster geworden.[10]

Es hatten sich in den letzten Jahrzehnten friesische Siedelungen immer tiefer auf das fränkische Grenzgebiet vorgeschoben. Traiektum-Wiltaburg war den Franken verloren gegangen, und Dorostat, in der Gabelung von Lek und Krummen Rhein, eine friesische Stadt geworden.[11] Im Mündungsbereich von Schelde, Maas und Rhein hatten sich seit langem die Friesen zur herrschenden Schicht der Bevölkerung aufgeschwungen. Bei der Bedeutung dieser Gebiete für Austrasien durch ihre so wertvollen Wasserstraßen gedachte Pippin der Mittlere diese Grenzstriche wieder zum Reiche zu bringen. Sobald er deshalb durch den Sieg von Tertri (687) die Macht des gesamten Frankenreiches in seiner Hand vereinigt hatte, wurde der Heerbann gegen den Friesenkönig Radbod aufgeboten. Der Waffenerfolg der Franken bei Dorostat (689?) leitete die Rückeroberung des Reichsgebietes im Norden und Nordwesten ein.[12]

Spätestens bei der Landung auf friesischem Boden mußten Willibrord und seine Gefährten gewahr werden, daß das heidnische Land sich mit den christlichen Franken im Kriegszustand befand. Obgleich nun die Fahrt rheinaufwärts sie nach Trajektum-Wiltaburg brachte,[13] wo sich das Hoflager König Radbods befand,

---

[8] Siehe oben S. 15/16.

[9] Alkuin fordert die Schüler in York auf: „Carminibus sacris naves implere Fresonum" cf. MG. Poet. I. (rec. Ernestus Duemmler) p. 273 nr LIX.

[10] Siehe S. 10.

[11] Siehe oben S. 5.

[12] Böhmer-Mühlbacher[2] S. 6 (z. Jahre 689) 5.

[13] „. . . ostia Rheni fluminis vela deposuit . . . Traiectum, quod in ipsa eiusdem fluminis ripa situm est, pervenerunt;" Vit. Willibr. cap. 5 (SSRM. VII. p. 120).

beschlossen sie doch, vorläufig auf eine Huldigung vor dem Friesenkönig zu verzichten und dafür dem Majordomus Pippin ihre Dienste anzubieten.[14]

Dem Hausmeier des Frankenreiches mochte in diesem Augenblick nichts willkommener sein als die Ankunft und das Angebot einer so tüchtigen Truppe angelsächsischer Glaubensboten.[15] Jetzt, da es galt, die eroberten Gaue an der Meeresküste und südlich des Leks und des Rheines[16] mit der meist friesisch sprechenden Bevölkerung der fränkischen Verwaltung zu erschließen, waren die Ankömmlinge von jenseits des Kanals die erlesenen Werkzeuge,[17] die heidnischen Bewohner für die Kirche und damit dem Reiche friedlich zu gewinnen. Wenn Pippin sich aber nach einem Platze umsah, der für Leben und Wirken der Glaubensboten genügenden Schutz garantierte und sie gleichzeitig in die Nähe ihres Arbeitsfeldes führte, so konnte seine Wahl kaum anders als auf Antwerpen fallen.[18] Dorostat lag der Kampfzone noch viel zu nahe, als daß mit der Glaubenspredigt hier hätte begonnen werden können. Das Kastell an der Scheldemündung aber hatte bereits einmal in den Tagen des Amandus und Eligius im Zeichen der Mission gestanden. Allem Anschein nach wurde nach kurzer Zeit die Peter- und Pauls-Kirche Antwerpens, die Gründung des hl. Amandus,[19] zum Ausgangs- und Stützpunkt der missionarischen Erstlingsunternehmungen für Willibrord und seine Gefährten. Gebäulichkeiten und Liegenschaften, die zum Patrimonium der Kirche gehörten,[20] gestatteten vor allem sofort ein klösterliches Zusammenleben, wie es den mönchischen Gewohnheiten der Glaubensboten entsprach. Die Wirksamkeit der fränkischen Reichsmission im Mündungsbereich der Schelde durfte so durch

---

[14] „. . . diuertentes ad Pippinum" B. H. E. V. 10 ed. Pl. I. p. 299 und vit. Willibr. cap. 9: „Anni temporis (scl. post. 695) regem . . . Radbodum . . . non timuit adire."

[15] „. . . gratanter ab illo (Pippino) suscepti sunt." B. H. E. V. 10.

[16] Die „Fresia citerior" bei Beda. H. E. ebenda; vgl. Hauck Kirchengesch. I. (1922) S. 406 Anm. 3.

[17] Vgl. Anmerkung 3. S. 15.

[18] Siehe oben S. 13 Anmerkung 22. „Audoverpense castellum ad fines Frisonum situm . . . iis annis Willibrordo quasi propugnaculum in evangelio propagando fuisse videtur" schreibt W. Levison in der Einleitung zur vit. Willibr. auctore Alcuino p. 83/4.

[19] Siehe S. 12/13.

[20] Vgl. S. 74.

die Sendlinge der northumbrischen Kirche eine späte Blüte erleben.

Willibrord trat das Erbe des hl. Amandus in Antwerpen nicht nur nach seinem äußeren Besitzstande an. Er übernahm auch den inneren Zug religiöser Geisteshaltung, dessen Linien sich im Leben des Apostels von Flandern beobachten lassen, der aber bei Willibrord mit charakteristischer Schärfe hervortritt. Wenn Amandus sich seiner Berufung zur Glaubenspredigt in einer Vision auf den Stufen von St. Peter zu Rom bewußt wird,[21] so eilt Willibrord zur Tiberstadt, um Sendung und Segen für die Bekehrungsarbeit unter den Friesen vom Papste zu erbitten und zu empfangen.[22]

Als der Tag der Ankunft in Fresia citerior sich für die angelsächsische Mönchskolonie bei St. Peter und Paul zum zweiten Male jährte, hatte ihre Predigt bereits die ersten Früchte gezeitigt. Ein Zeichen dafür ist der Plan der Glaubensboten, einen aus ihrer Mitte als Bischof bei sich zu sehen.[23] Ihre Wahl fiel auf Suidbert, wohl den ältesten aus ihnen.[24] Suidbert fuhr nach Britannien und wurde in Mercia, wo Bischof Wilfrid [25] in der Verbannung lebte,[26] zum Bischof konsekriert. Das Verlangen nach einem bischöflichen Träger der Weihegewalt war bei der damaligen Sitte, die Firmung womöglich bald nach der Taufe zu spenden,[27] leicht begreiflich. Schließlich aber bedeutete Wahl und Weihe Suidberts, um die

---

[21] „Sedente autem eo. (sil. Amando) in extasi mentis in gradibus ante fores ecclesiae, ei subito sanctus apparuit Petrus . . . et ut in Galliis ad praedicationem . . . reverti deberet admonuit." Vit. Amandi cap. 7. (SSRM. V. p. 434).

[22] „Primis sane temporibus aduentus . . . in Fresiam . . . Uilbrord . . . accelerauit uenire Romam . . . ut cum eius (scl. Sergii papae) licentia et benedictione . . . euangelizandi opus iniret". B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. p. 301.

[23] „ . . . Fratres, qui erant in Fresia uerbi ministerio mancipati, elegerunt ex suo numero uirum modestum . . . Suidberctum, qui eis ordinaretur antistes . . . B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. p. 302.

[24] Das Alter war nach A. Poncelet vermutlich der Grund, weshalb Willibrord nicht gewählt wurde, der erst 35 Jahre zählte. Vgl. die Einleitung zur vit. Willibr. auct. Alcuino in AA. SS. Novembr. III. p. 427. Ebenso schon A. Hauck: Kirchengesch. I. (1922) S. 407. Anmerkung 2.

[25] „ . . . quem Brittaniam destinatam ad petitionem eorum ordinauit reuerentissimus Uilfrid episcopus . . ." B. H. E. V. 11 ebenda.

[26] Vgl. vit. Wilfr. I. cap. 45 (SSRM. VI. p. 239 und Pl. II. p. XXVII),

[27] Bonifatius z. Bsp. bestellte die Täuflinge der Pfingstvigil auf den kommenden Mittwoch der Pfingstwoche zur Firmung. (Vit. Bonif. auct. Willibaldo cap. 8 ed. Levison S. 49).

viele Fragen sich aufwerfen lassen,[28] für die Friesenmission nur den Verlust einer guten Kraft. Wie nämlich Beda berichtet, schied der neugeweihte Bischof einige Zeit nach seiner Rückkehr nach Antwerpen aus dem Kreise der Mönchsgemeinde Willbrords und mühte sich um die Bekehrung des Bruktererstammes.[29]

Das kirchliche Neuland der westfriesischen Gaue rief aber nach einem Bischof. Schon die sprachliche Kluft zwischen Franken und Friesen verbat sich eine dauernde Vereinigung des eroberten Gebietes mit einer fränkischen Nachbardiözese. Pippin kam dem Gebote der Stunde rechtzeitig und großzügig entgegen. Die Basis des wiedergewonnenen fränkischen Reichsbodens hatte

---

[28] 1. War Willibrord bei der Wahl Suidbercts beteiligt? A. Poncelet und W. Levison sind geneigt die Frage zu bejahen. Vgl. AA. SS. Nov. III. p. 427 und SSRM. VII. p. 84. H. v. Schubert dagegen meint, der Wortlaut bei Beda spräche nicht gegen seine Abwesenheit. (Gesch. d. christl. Kirche. . . . S. 297 Anmerkung 1). 2. Bedeutete Wahl und Weihe Suidbercts zugleich den Versuch, eine neue Diözese zu etablieren? Die Situation der angelsächsischen Glaubensboten in Fresia citerior und die Worte Bedas: „Qui eis ordinaretur antistes" (siehe Anmerkung 23) haben Poncelet und andere affirmativ antworten lassen. 3. Weshalb scheidet Suidberct bald nach seiner Weihe aus der Friesenmission, um die Glaubenspredigt unter den Brukterern zu beginnen? Poncelet (a. a. O. nr. 34) erinnert an Haucks Vermutung (Kirchengesch. I. (1922) S. 408), die Weihe sei ohne Pippins Einverständnis getätigt worden und habe die Entfernung Suidbercts veranlaßt. — An sich wird den Worten: Qui eis ordinaretur antistes Genüge getan und auch der Missionslage der Antwerpener Mönchssiedlung, wenn Suitberct als Kloster- oder Wanderbischof zu ihnen zurückkehrte. Ecgberct in Rathmelsigi war in dieser Art Bischof und in den Klöstern des Frankenreiches begegnete man ihnen damals nicht selten. Vgl. W. Levison: „Die Iren und die Fränkische Kirche" (Historische Zeitschrift, 109 (1912) S. 16 ff. Zur Gründung eines Bistums ohne staatliche Mitwirkung fehlte den Angelsachsen in Antwerpen nicht nur jedes heimatliche Vorbild, sie entsprach auch nicht ihrem Huldverhältnis zum Majordomus. Was sie benötigten, war vorerst den Bischof, der firmen konnte, eventuell auch einmal eine Kirche konsekrieren oder eine höhere Weihe spenden mochte. Wenn Beda von Suidberct schreibt: „regressus non multo post . . . secessit", so ist diese Zeitbestimmung bei Beda dehnbar; z. B. bedeutet der Ausdruck (H. E. III. 26 ed. Pl. I p. 190) 14 Jahre; vgl. Pl. II. S. 193. Abkömmlich war Suidberct, nachdem Willibrord Bischof geworden. (695) Vielleicht darf seine Mission bei den Brukterern in Zusammenhang gebracht werden mit dem Scheitern der Sachsenmission der beiden Ewalde, von denen Beda im Kapitel vorher berichtet. B. H. E. V. 10 ed. Pl. I. 299—301.

[29] „Qui . . . accepto episcopatu, de Brittania regressus, non multo post ad gentem Boructuarorum secessit, ac multos eorum . . . ad uiam veritatis perduxit." B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. p. 302. Vgl. auch S. 53 und Anmerkung 61 Kap. VII.

sich inzwischen bis nach Utrecht verbreitert. Utrecht, dem schon einmal die Rolle eines Zentrums kirchlicher Bestrebungen am Niederrhein zugefallen war,[30] sollte nach seinem Plane neuerdings als Mittelpunkt der jungen friesischen Kirche erstehen: es sollte die bischöfliche Metropole für Fränkisch-Friesland werden. Für die Würde des ersten Erzbischofs der Friesen hatte er sich Willibrord ausersehen. Seine Wahl ward allgemein gebilligt.[31] So zog denn der Erkorene nach wenigen Jahren zum zweiten Male nach Rom, dem Papste die Bitte Pippins um Errichtung eines fränkisch-friesischen Erzbistums zu unterbreiten. Papst Sergius I.[32] ging bereitwillig auf das Ersuchen des arnulfingischen Majordomus ein. Am 21. November 695 [33] weihte er persönlich Willibrord in der Cäcilienkirche [34] zum Erzbischof der Friesen, überreichte ihm dabei das Pallium [35] und ernannte ihn zum päpstlichen Legaten [36] für Friesland. Willibrord empfing dabei den Beinamen Clemens,[37] den er sich auch in dem einzigen Schriftstück beilegt, das von seiner Hand auf die Nachwelt überkommen ist.[38]

---

[30] Vgl. S. 9.

[31] „Postquam . . . per annos aliquot in Fresia . . . docuerunt, misit Pippin fauente omnium consensu . . . Uilbrordum Romam . . . postulans ut eidem Fresonum genti archiepiscopus ordinaretur." B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. p. 302/3.

[32] „Hic ordinavit Bertoaldum Britanniae archiepiscopum et Clementem in gentem Frisonum" — Liber pontificalis cap. 86 ed. L. Duchesne, p. 376.

[33] Über den Weihetermin vgl. Poncelet AA. SS. Nov. III. p. 427; siehe auch Anmerkung 37 dieses Kapitel.

[34] So B. H. E. V. 11; Alkuin nennt die Peterskirche. Vit. Willibr. cap. 7 SSRM. VII. p. 122).

[35] Vit. Willibr. cap. 7 (ebenda): „sancto . . . palleo dignitatis et indumenti confirmavit gloria . . ."

[36] „. . . ordinatio Sergii pape et legatio venerandi predicatoris Uilbrordi . . ." ep. Bonif. 109 ed. Tangl S. 236.

[37] „. . . imposito sibi a papa memorato nomine Clementis" B. H. E. V. 12 ed. Pl. I. p. 303.

[38] Das Schriftstück lautet: „In nomine domini clemens uuillibrordus anno sexcentessimo nonagessimo ab incarnatione christi ueniebat ultra mare in francea et in dei nomine anno sexcentessimo nonagessimo quinto ab incarnatione domini quamuis indignus fuit ordinatus in romae episcopus ab apostolico uiro domno sergio papa. nunc uero in dei nomine agens annum septengentessinum uigessinum octauum ab incarnatione domini nostri iesu christi in dei nomine feliciter." Es findet sich am linken Rande des Novemberblattes des sogen. Kalendarium Willibrords (Fol. 39b MS. Paris Lat. 10837); in Faksimiledruck auf p. XI. in „The Calendar of St. Willibrord" edited by H. A. Wilson (London) 1918. Nach H. A. Wilson (ebenda S. X. ss.) ist das Kalendarium Willibrords für den pri-

V. KAPITEL

Rom und die Friesenmission

In der Weihe Willibrords zum Erzbischof der Friesen erreicht die Kurve der Beziehungen zwischen dem Papsttum und der Friesenmission bereits ihren Kulminationspunkt. Rückwärts- und vorausschauend läßt sich von seiner Höhe aus der Einfluß ermessen, der vom Zentrum der Christenheit fördernd auf das friesische Missionsfeld an der Nordwestperipherie des Kontinents ausstrahlte.

In der Wertschätzung Roms, die stets Vorbedingung einer wirksamen Ingerenz des Papsttums in kirchlichen Belangen sein dürfte, ist Amandus den angelsächsischen Glaubensboten vorausgeeilt.[1] Seine Vita frappiert durch die von ihm berichtete zweimalige Pilgerfahrt nach den Gräbern der Apostelfürsten.[2] Alle Kirchen, die er nachweislich gegründet, sind dem hl. Petrus oder den beiden Apostelfürsten geweiht.[3] Als Bischof von Maastricht empfängt er ein Antwortschreiben des Papstes Martin I. (649 bis 653, gest. 655), an den er sich mit der Bitte um Rat, Reliquien

---

vaten Gebrauch bestimmt gewesen, mehr ein „Geburtstagsbuch" als ein offizielles Kirchenbuch. Jedenfalls hat es Willibrord im Jahre 728 gebraucht (vgl. den Text oben). Die Eintragungen im Kalendarium rühren nicht von einer Hand her. Der älteste Teil dürfte aus dem 1. Jahrzehnt des 8. Jahrhunderts stammen. Suidberct starb 713; sein Name am 1. März stammt nicht mehr von der Originalhand des Kalendariums, cf. fol. 35 b. Die Oktober- und Novembertafel des Kalendariums finden sich verkleinert widergegeben bei Flaskamp: Die Anfänge des friesischen und sächsischen Christentums, (Hildesheim) 1929.

[1] „Sedem vero Romanam tanto studio amplexus est, quantum apud Francos eo aevo vix reperias." B. Krusch's Einleitung der vit. Amandi SSRM. V. p. 395.

[2] Vit. Amandi cap. 5 und 10 (SSRM. V. p. 434 ss.) Vgl. de Moreau: Saint Amand p. 22 s. und 99 ss.

[3] De Moreau: ebenda p. 102.

und Bücher gewandt hatte.[4] Der Heilige ist deshalb ein Vorläufer der angelsächsischen Missionsperiode genannt worden.[5]

Willibrord hat sein und seiner Gefährten Wirken in Friesland unter die Sendung durch Rom gestellt. Er ließ es nicht bewenden bei dem Missionsauftrag seines Abtes und auch nicht bei der Erlaubnis zur Glaubenspredigt durch den fränkischen Majordomus. Daß er dem Zuge benediktinischer Tradition folgend sich nach Rom gewandt,[6] scheint wenig glaubhaft, da von seinen Zeitgenossen bis auf Bonifatius nicht verlautet, daß sie die Erlaubnis des Papstes zur Glaubenspredigt nachsuchten.[7] In Willibrords Vorgehen waltet eher eine persönliche Note. Das Papsttum erhob damals noch keinen Anspruch, die alleinige Zentrale für die Sendung zum Zwecke der Glaubensverbreitung zu sein.[8] Die von Willibrord herbeigeführte Bindung der Friesenmission an Rom erscheint als das Resultat seiner Erziehung in Ripon[9] und als Frucht seiner langjährigen theologischen Schulung unter dem römisch gesinnten Ecgberct in Irland.[9]

Seine erste Ankunft im Zentrum der Christenheit, wahrscheinlich im Frühjahr 691, stand unter einem günstigen Gestirn. Angelsachsen waren schon lange keine Fremdlinge mehr bei den Gräbern der Apostel.[10] An der Vigil des Osterfestes 689 hatte Papst Sergius I. König Caedwalla von Wessex, den Freund und Beschützer Wilfrids von York, durch die feierliche Taufe in die Kirche aufgenommen.[11] Durch ihn dürfte der Papst über das Geschick Bischof Wilfrids genau unterrichtet worden sein. Der päpstliche Entscheid in Sachen seiner Appellation war in der northumbrischen Heimat des Bischofs zunächst wirkungslos geblieben,[12] und Wilfrid hatte die Zeit seiner Verbannung aus

---

[4] Vit. Amandi auct. Milone cap. II. (SSRM. V. p. 452 ss).

[5] Gustav Schnürer: Kirche und Kultur im Mittelalter I. S. 243 (Paderborn) 1924.

[6] Ebenda S. 290.

[7] Weder bei den beiden Ewalden und ihrer Sachsenbekehrung noch bei Suidberct und seiner Brukterermission ist davon die Rede. B. H. E. V. 10 und 11 ed. Pl. I. p. 299 ss.

[8] Theod. Grentrup S.V.D. Jus missionarium I. p. 101 (Steyl) 1925.

[9] Siehe oben S. 20 und B. H. E. V. cap. 22 ed. Pl. I. p. 346.

[10] Vgl. Paul Kletler: „Nordwesteuropas Verkehr" S. 23 u. Anmerkung 115.

[11] B. H. E. V. 7 ed. Pl. I. p. 292.

[12] Vit. Wilfr. I. c. 34 (SSRM. VI. p. 228/9).

Deira benutzt, Sussex, das letzte der angelsächsischen Reiche, dem christlichen Glauben zu erobern.[13] Seit drei Jahren aber war er in allen Ehren auf den Bischofsitz des hl. Paulinus in York zurückgekehrt.[14] Wenn jetzt ein Schüler Wilfrids, wahrscheinlich mit einem Empfehlungsschreiben dieses Bischofs, vor Papst Sergius I. hintrat, sich Segen und Sendung für eine neue unerwartete Glaubensaussaat zu erbitten, mußte da seiner nicht volles Entgegenkommen in Rom warten? — So geschah es auch. Wie Beda versichert, ließ sich Papst Sergius zu allen Wünschen Willibrords freundlich herbei. Der Leiter der Friesenmission nahm von seinem ersten Besuche nicht nur mündliche Instruktionen und Reliquien der Heiligen mit, die zur Gründung von Kirchen benötigt wurden, auch Handschriften der päpstlichen Kanzlei, liturgischen und rechtlichen Inhalts, wie sie gerade für die Anfänge in Friesland wertvoll sein mochten, dürfte er heimgebracht haben.[15] Die Huldvolle Zustimmung des Papstes zu dem apostolischen Unternehmen in Friesland trug zu innerer Festigkeit und Freudigkeit der Glaubensarbeit in gleichem Maße bei,[16] wie der Schutz und die Sorge Pippins den Glaubensboten Bürgschaft leistete für den äußeren Bestand und die gesunde Entwicklung ihres Bekehrungswerkes.

Vier Jahre später kniet Willibrord wieder vor Sergius, um zum Erzbischof der Friesen ordiniert zu werden. Der Plan einer friesischen Metropole verrät auf den ersten Blick seinen römischen Ursprung.[17] Er hat sehr wahrscheinlich Willibrord schon von seinem ersten Besuche in Rom an die Pfalz des Majordomus heimbegleitet, wo er die Zustimmung Pippins fand. Seine Verwirklichung war nur eine Frage der Zeit. Papst Sergius mochte dabei eine Wiederholung der Mission Augustins auf dem Kontinent vorschweben.[18] Welche faktische Bedeutung kommt aber der Errichtung des Utrechter Erzsitzes zu?

---

[13] Ebenda c. 41 (p. 233 s).

[14] Siehe oben S. 20.

[15] „Sed et alia perplura, quae tanti operis negotium quaerebat uel inde discere uel inde accipere cupiebat. In quibus omnibus cum sui uoto compos esset effectus, ad praedicandum rediit." B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. 301/2.

[16] Vgl. A. Hauck: Kirchengesch. I. (1922) S. 407.

[17] Bedas Darstellung nötigt nicht, den Gedanken eines friesischen Erzsitzes in seiner Genesis Pippin dem Mittleren zuzuschreiben (H. E. V. 11 ed. Pl. I. p. 302). Im Norden des Frankenreiches gab es damals keinen Metropoliten mehr.

[18] Vgl. Herm. Nottarp: Bistumserrichtung S. 13 Anmerkung 3.

Für die junge Friesenmission selber war die Erhebung ihres Leiters zum Erzbischof eine Anerkennung ihrer Arbeiten durch die höchsten Spitzen kirchlicher und weltlicher Regierung. Sie bedeutete auch ein Wachsen des Ansehens der fremden Glaubensboten im Frankenreiche, wie sie für die angelsächsische Heimat ein Ansporn sein mußte, den Landsleuten jenseits der Friesensee [19] die Zahl der Arbeiter zu vermehren. Willibrord als Erzbischof war ihr eine neue Garantie für die Entfaltung der friesischen Kirche und zugleich ein starker Impuls mit Einsatz aller Kraft dem Ziel der Bekehrung des ganzen Volkes entgegenzustreben.

Dem einheitlichen Volkstum der Friesen kam Papst Sergius mit der Aufrichtung der e i n e n friesischen Metropole aufs beste entgegen. Karl der Große ließ diese Rücksicht fallen, indem er ostfriesische Gaue mit dem sächsischen Bistum Münster,[20] andere mit dem Bremer Sprengel [21] vereinigte. Das war ein kirchenpolitischer Fehlgriff, der sich z. B. sattsam in dem Eigenleben des friesischen Bistumanteils auswirkte, als solcher aber auch von der päpstlichen Kurie gelegentlich bezeichnet wurde.[22]

Bei der Gründung des Erzbistums Utrecht finden sich das Frankenreich in seiner Vertretung durch den Majordomus Pippin und der Papst zum ersten Male auf gemeinsamer kirchenpolitischer Basis. Damit ist „Ausgangspunkt und Brücke einer großen Entwicklung" gegeben.[23] Nachdem die Verbindung mit Rom geschaffen, bereitet sich der Reorganisationsprozeß der fränkischen Kirche vor, in dessen Gefolge die römisch-fränkische Interessenpolitik einhergeht, die Grundlegung des abendländischen Kaisertums und der mittelalterlichen Papstherrschaft. Es ist interessant festzustellen: die päpstliche Kanzlei datiert später den Beginn ihrer Verbindung mit dem fränkischen Königshause seit Pippin dem Mittleren,[24] und die Persönlichkeit, die päpstlicherseits für

---

[19] Die Nordsee hieß damals bei den Umwohnern „das friesische Meer." W. Vogel: Geschichte der deutschen Seeschiffahrt. S. 74.

[20] Vit. Luidgeri lib. I. cap. 24 ed. Diekamp. S. 29.

[21] Vit. s. Willehadi cap. 8 (AA. SS. Nov. III. p. 845).

[22] Gerda Krüger: Der münsterische Archidiakonat Friesland (Hildesheim) 1925. S. 5.

[23] H. von Schubert: Geschichte der christl. Kirche im Frühmittelalter, S. 295.

[24] „ . . imitatores efficiamini christianorum parentum vestrorum, avi nempe et p r o a v i atque . . . qui vere prae omnibus regibus fideles . . . beato Petro esse comprobantur . . ." Codex Carolinus nr. 33 (MG. Epist. III. p. 540).

diese Beziehung in Frage kommt, kann nur Sergius I (687 — 701) sein, dessen Pontifikatsbeginn mit dem Jahre der für die Karolinger so bedeutsamen Schlacht von Tertri zusammenfällt, und der auf Pippins Wunsch Willibrord zum Erzbischof von Utrecht konsekrierte.

Wie das päpstliche Rom weiterhin fördernd die Tätigkeit der Friesenmissionare begleitet hat, läßt sich bei dem Mangel an Quellen nicht ausmachen. Papst Sergius starb bereits 701. Willibrord hatte als Erzbischof und Legat für Friesland die oberste Stufe kirchlicher Hierarchie, die für ihn in Frage kam, erreicht und damit eine Selbständigkeit der Jurisdiktion, die einen oftmaligen Rekurs nach Rom nicht benötigte. Andererseits lebte er in der Periode der Hochflut angelsächsischer Wallfahrten nach der ewigen Stadt, die wenigstens zuweilen die Route Utrecht, Echternach, Trier, Rom eingeschlagen haben dürften und so die Verbindung des Erzbischofs mit den Nachfolgern des Papstes Sergius aufrecht erhalten konnten.[25] Ungezwungen läßt sich dafür die letzte Romfahrt Wilfrids von York (704) heranziehen.[26] Er überwinterte in Friesland bei Willibrord, bevor er nach Rom weiterzog. Ferner die Romreisen Wynfrids-Bonifatius vom Jahre 719 und 723.[27] Auf der ersten konnte er aus eigener Anschauung die Zerstörung der Friesenmission durch König Radbod dem Papste Gregor II melden. Der zweiten geht fast unmittelbar die dreijährige Lehrzeit des Apostels der Deutschen in der Friesenmission vorher. Endlich den Rom-Aufenthalt eines Schülers Willibrords, Marchelm mit Namen, im Jahre 738, von dem eine Nachricht in der vita Gregorii des Liudger Kunde gibt.[28] Die nächste sichere Ingerenz Roms auf friesisch-kirchliche Verhältnisse erfolgte unter dem 31. Oktober des Jahres 745. Damals erklärte Papst Zacharius auf Vorschlag des Bonifatius Utrecht zum Suffraganssprengel der

---

[25] In der Bonifatius-Briefsammlung findet sich ein Empfehlungsschreiben der Äbtissin Aelfled von Streamshalh-Whitby an Adola von Pfalzel bei Trier für eine nach Rom pilgernde anglische Abbatissa. Aelfled (gest. 713) war zu Gunsten Wilfrids I. eingetreten und hatte seine Rückberufung mitbewirkt im Jahre 706. Cf. vit. Wilfrid I. cap. 60 (SSRM. VI. p. 256).

[26] Vit. Wilfrid I. cap. 50 (SSRM. VI. p. 243) und B. H. E. III. 13 ed. Pl. I. 152.

[27] Vit. Bonif. auct. Willibr. cap. 5 und 6 ed. Levison p. 20 ss. und 27. Zur Datierung der 2. Romfahrt siehe S. 66.

[28] Vit. Gregorii auct. Luidgero. cap. 8. MG. SS. XV. 1. p. 73.

neu errichteten Kölner Metropole.[29] Diese Neuordnung der Dinge am Niederrhein bedeutete aber, wie die geschichtliche Entwicklung noch zeigen wird, nicht notwendig ein Sinken missionarischer Bestrebungen in Friesland.[30]

---

[29] Bon. epist. 88 ed. Tangl p. 201 s. und ep. 60 ed. Tangl p. 121.

[30] Siehe S. 109.

VI. KAPITEL

Aufstieg und Wachstum der Mission Willibrords; die Zentren Utrecht und Echternach

Willibrord dehnte den Aufenthalt in Rom bei Gelegenheit seiner Bischofsweihe nicht über 14 Tage aus.[1] Die späte Jahreszeit drängte auf den Heimweg. Auch wird der oberste Leiter der jungen friesischen Kirche in seinem Sprengel nicht lange haben entbehrt werden können.

Pippin wies seinen Erzbischof an, im Zentrum der Verwaltung und Rechtspflege für das fränkische Friesland, im Kastrum Utrecht auf dem linken Rheinufer, seine Kathedra aufzuschlagen.[2] Im schützenden Bereich der Frankenfeste baute Willibrord seine erste Bischofskirche nebst dem Salvatorkloster für seine Mönche.[3] Die Mauerreste der frührömischen Festungsanlagen hier[4] und in Vechten boten das Baumaterial. Mit dem Einzug in Utrecht sollte sich nunmehr das Arbeitsfeld der angelsächsischen Glaubensboten beträchtlich erweitern und nicht nur unter der fries. Bevölkerung.

---

[1] „. . . mox remissus . . . id est post dies XIV, ex quo in urbem uenerat" B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. 303.

[2] „Donavit . . . ei Pippin locum cathedrae . . . in castello suo inlustri . . . Uiltaburg . . . Traiectum . . ." ebenda.

[3] Das Kloster in Verbindung mit der Kirche entsprach der benediktinischen Lebensweise. Der Name Salvator-Kloster ist im Bonifatiusbrief 109 ed. Tangl S. 235 überliefert. Von einem Kloster in Utrecht spricht erstmals die Urkunde Karl Martells vom 1. Jänner 723 (Siehe S. 72, Anmerkung 18). Das Gründungsjahr von St. Salvator kann aus den Quellen nicht näher fixiert werden. Die Lage auf dem linken Rheinufer ist nicht umstritten.

[4] Oktober 1927 wurden beim Gerüstbau für die Restaurierung des Domturms von Utrecht in geringer Tiefe südlich der Domtore gefunden: Scherben von terra sigillata, rohe Keramik, Backsteine mit Legionstempel, römische Münzen. Die Funde sind im Utrechtsch Provinciaal Genootschap Museum unter Nr. 18 ausgestellt; daselbst auch zahlreiches Material aus den Grabungen von Vechten. Vgl. auch I. H. Gosses: „Merowingisch en Karolingisch Utrecht" S. 210.

Willibrord und seine Gefährten hatte der Gedanke nach dem Festlande geleitet, stammverwandten Volksgenossen das Evangelium und die Segnungen der Nachfolge Christi zu bringen.[5] Ihnen allein hatte anfangs ihre Botschaft gegolten, und die Predigt in den dem Friesischen nahe verwandten angelsächsischen Lauten hatte den Weg zu den Herzen des heidnischen Brudervolkes gefunden. Allein auch die Gläubigen fränkischen Stammes, zunächst einmal die, welche sich zur Peter- und Pauls-Kirche in Antwerpen hielten, werden erwartet haben, von ihren Kirchherren gleicherweise in der Muttersprache im Glauben unterrichtet zu werden. Solange die northumbrischen Mönche das fremde Idiom nicht meisterten, mußten sie die Hilfe von Dolmetschern beanspruchen. Dieses Notstadium hat aber kaum längere Zeit gedauert, da Ohr und Zunge der Angelsachsen sich unschwer der Sprache ihrer Umgebung anpaßten.[6] Nun erst waren sie ihrer Aufgabe vollkommen gewachsen.

In den fünf Jahren ihrer Erstlingsarbeiten war ihr fremder Sprachschatz so gebildet und bereichert worden, daß Pippin ihnen geradezu auch fränkische Landstriche für ihre Predigt empfahl.[7] Er war sich bewußt, das in der Betuwe zwischen Maas und Rhein, aber auch in Toxandrien am linken Unterlauf der Maas in kirchlicher Hinsicht noch so gut wie alles zu tun übrig blieb.[8] Willibrord nahm ohne Zaudern die neue Arbeit in Angriff. Zu Bedenken gab nur das Mißverhältnis Anlaß, das zwischen der Größe des Utrechter Sprengels und der geringen Zahl der geistlichen Arbeiter drohte und zum Nachteil des bereits Erreichten ausschlagen konnte. Dieser Gefahr ist Willibrord begegnet, indem er bald nach seiner Bischofsweihe die northumbrische Heimat um Hilfskräfte für Friesland anging.[9] Aber auch im Franken-

---

[5] Vgl. oben S. 17 und Anmerkung 20 ebenda.

[6] Bonifatius z. B. muß sich das Fränkische während seines dreijährigen Aufenthaltes in Friesland mehr gelegentlich angeeignet haben. Bei seinem Besuche in Pfalzel bei Trier hielt er der Klostergemeinde eine Ansprache auf Fränkisch, nachdem er erst kurz zuvor in Utrecht Abschied genommen hatte. cf. Vit. Gregorii auct. Liudgero. cap. 2. (MG. SS. XV. 1. p. 68).

[7] „Qui (Pippin) eum . . . in opus euangelii direxit, maximae tamen in borealibus regni sui partibus, quo eatenus . . . fidei flamma minus relucebat." Vit. Willibr. cap. 8 (SSRM. VII. p. 123).

[8] Vgl. S. 13.

[9] Vgl. S. 49.

reiche hatte er persönliche Verbindungen angeknüpft, die nun ihre Hilfe anboten. Jedenfalls höchst willkommen muß Willibrord um diese Zeit das Anerbieten der Äbtissin Irmina von Ören in Trier gewesen sein, die ihm das Kloster Echternach an der Sauer zu eigen übertrug.[10] Echternach[11] war zwar von Friesland weit entfernt, konnte aber auf dem Wasserwege über Rhein und Mosel leicht erreicht werden. Die Schenkung Irminas ist in Tagen der Not eine Zuflucht für die Glaubensboten geworden, wenn Krieg und Verfolgung sie aus Friesland wegtrieben.[12] Doch damit ist die Bedeutung Echternachs für das Utrechter Missionsbistum nur in einer Richtung gekennzeichnet. Für Mönche auf der Pilgerfahrt war Echternach gegründet worden.[13] Ihnen sollte das Kloster sich auftun, so oft sie Unterschlupf und Atzung erbaten. Willibrord mochte sich Hoffnung machen, durch Echternach manche tüchtige Kraft, sei es für den Missionsdienst, sei es zur Heranbildung des geistlichen Nachwuchses seines Sprengels zu gewinnen. Man kannte in Irland wie in England die gastfreien Klöster auf dem Festlande und richtete seine Wanderung danach ein.[14] Schottenmönche und Angelsachsen werden die Sauerabtei auf der Romfahrt gern berührt haben. Welch herrliche Aussichten auf persönliche Hilfe für Utrecht!

Je mehr das neue Bistum am Niederrhein auch die fränkischen Grenzgaue in den Bereich seiner religiösen Versorgung

---

[10] MG. SS. XXIII. p. 50 ss. Die Echtheit der Irmina Urkunden wird heute nicht mehr angefochten; vgl. W. Levison in seiner Einleitung der vit. Willibr. = SSRM. VII. p. 88 nr. 2 und A. Hauck: Kirchengesch. I. (1922) S. 281. Anmerkung 2. Über die Persönlichkeit Irminas — die vita Irminae MG. SS. XXIII. p. 48 ss. läßt sie eine merovingische Königstochter sein — handelt Camill Wampach: „Geschichte der Grundherrschaft Echternach" Dissertation (Berlin) 1915, S. 7. wozu W. Levison ablehnend Stellung nimmt SSRM. VII. p. 857 unter P. 88. — Die Schenkung Irminas steht vielleicht im Zusammenhang mit cap. 21 der vit. Willibr. auct. Alcuino: „Est in Treveris civitate monasterium puellarum etc.

[11] Heute Kantonstadt Luxemburgs an der Sauer, die in die Mosel mündet. Vgl. Adam Reiners: Die Willibrordistiftung Echternach (Geschichte der Stadt und Abtei Echternach) 3 Hefte, Luxemburg, 1896 ff.

[12] So während der Radbodschen Verfolgung von 714—719 (siehe S. 59) und beim Sachsenaufstand des Jahres 779, 782 und den folgenden Jahren.

[13] „. . . monasteriolum . . . ad monachos peregrinos conversandum vel pauperes . . . alimoniam petendum" Irmina Urkunde a. a. O.

[14] Vgl. L. Gougaud: Les chrétientes celtiques p. 166 und oben S. 34, Anmerkung 25.

einbezog, um so weniger konnte es Willibrord gleichgültig sein, als Fremdling dauernd im Frankenreiche zu gelten. Echternach, im Herzen von Auster gelegen, war berufen, Willibrords Namen an Mosel und Rhein bis nach Thüringen[15] bekannt zu machen, dem Bischof selber Heimatrecht im Lande zu verschaffen.

Die Verbindung der Schenkung Irminas mit der Friesenmission war nicht ungünstig. Trier wurde in 5 Stunden von Echternach erreicht, damit die Wasserstraße von Mosel und Rhein samt dem Verkehrswege aus römischer Zeit dem Ufer entlang.[16] Durch die Nähe der alten Trevirerstadt fand das Kloster an der Sauer ebenfalls Zugang zu der Straße, die von alters dem Transitverkehr zwischen Rom und Gallien diente. Bei der steigenden Beliebtheit der Pilgerfahrten nach Rom, zumal unter den Angelsachsen, konnten sich daran gewisse Vorteile, Übermittlung von Büchern und Reliquien, auch für die Friesenmissionare knüpfen, ähnlich wie sich die Reisen Willibrords nach dem päpstlichen Rom reichlich gelohnt hatten.

Wie es scheint, hat der Friesenbischof Echternach noch erweitert[17] und dafür auch die Hilfe der arnulfingischen Familie in Anspruch genommen. Um schließlich die Abtei in ihrem Vermögensbestand möglichst sicher zu stellen, allen Unzuträglichkeiten aus dem Wege zu gehen, die ihr der Besitzhunger mächtiger Vasallen des Majordomus bereiten konnte,[18] und um sie auf Jahr-

---

[15] Die Echternacher Chronik kennt zwei Schenkungsurkunden des Thüringer-Herzogs Hedenus für Willibrord (= MG. SS. XXIII. p. 55 und 60). Otto Dobenecker: „Regesta diplomatica necnon epistolaria historiae Thuringiae. I. Band (c. 500—1152) (Jena) 1896. S. 3 nr. 5 und S. 6 nr. 7. Auf die Verwandtschaft der Namen in den Echternacher Urkunden hat zuletzt H. von Schubert: Geschichte der christlichen Kirche S. 298 hingewiesen. Daß Hedenus durch seine Gemahlin Theodrada zur Familie Irminas in Beziehung trat, dürfte wahrscheinlich sein. Vgl. auch A. Halbedel: Fränkische Studien (Berlin) 1915 S. 17 Anmerkung 13 und C. Wampach: Geschichte der Grundherrschaft Echternachs (Luxemburg) 1929. S. 43, Anm. 1 und 2.

[16] Siehe die Karte im Anhang von P. Kletlers: „Nordwesteuropas Verkehr."

[17] Während in den Irmina-Urkunden die Äbtissin von Ören den Neubau von Echternach für sich in Anspruch nimmt, wird in der Urkunde Pippins vom 13. 5. 706 Willibrord als Erbauer des Klosters bezeichnet: quod ipse . . . aedificavit in rebus proprietatis nostrae.

[18] Man vergleiche das Urteil des späten Biographen Willibrords in Echternach. Vit. Willibr. auct. Thiofrido cap. XXII. (AA. SS. Nov. III. p. 473) „ . . . providens in spiritu et veritus hinc ex vicinia varias incommoditates et assidua hospitia et servitia praesulum . . . illinc autem ex suo . . . episcopio ob longum

zehnte hinaus dem Dienste der friesischen Kirche zu erhalten, stellte er Echternach am Himmelfahrtstage des Herrn im Jahre 706 zu Saargemünd urkundlich unter das Seniorat des Majordomus Pippin und dessen Söhne.[19] So wurde Willibrords Eigentum an der Großgrundherrschaft Echternach in der Folge königliches Eigenkloster und gewann eine machtvolle Entwicklung, die der Bekehrung friesischer Gaue zugute kam.[20] Willibrord blieb zeitlebens Abt von Echternach, aber die Abtei scheint ihn zumal in späteren Jahren selten gesehen zu haben. Der Platz des Friesenbischofs war Utrecht und er verließ das Steuer des Missionsschiffes erst, als hohes Alter und Gebrechlichkeit ihn mahnten, sich zur letzten Fahrt bereitzumachen.[21]

Bald nachdem Bischof Willibrord die klösterliche Anlage von St. Salvator in Utrecht bezogen hatte, wurden die Aussichten für ein rasches Emporblühen des Christentums im fränkischen sowohl als im freien Friesland für kurze Zeit gleichsam in greifbare Nähe gerückt. Grimoald, der zweite Sohn Pippins des Mittleren aus der Ehe mit Plektrud und Hausmeister von Neustrien, warb um die Tochter König Radbods. Der Friesenfürst zeigte sich willig und gab seine Tochter Theutsinde ihm zur Ehe.[22] Allem Anscheine nach eine politische Heirat, die wie oftmals in der Geschichte in völkerverbindender Absicht eingegangen wurde. Ob Willibrord irgendwie mitgewirkt, die Familien der feindlichen Nachbarn auf diese Art einander näher zu bringen, darüber fehlen alle Nachrichten, aber uninteressiert kann er bei der Heirat nicht gewesen sein. War es nicht zu erwarten, daß das Familienband

---

terrarum interstitium, grave predonum periculum et rarum vel potius nullum auxilii impendium, neque vicinae, neque longinque suae sedi Traiectensi voluit esse in rebus materialibus subditum, sed rata concessione ac firma testamenti conscriptione et astipulatione tradidit in ius et mundiburdium regum . . . in ordine sibi legali succedentium."

[19] Vgl. C. Wampach: Geschichte der Großgrundherrschaft Echternachs S. 17 Anmerkung 3. (Diss.) Dazu unten S. 89/90.

[20] Über diese Entwicklung vgl. E. Lesne: Histoire de la propriété ecclésiastique en France II. Fascicule 2. (Lille) 1926 p. 15 ss. und 35 n. 1.

[21] „Et in illa sede et ecclesia sancti Salvatoris, quam construxit, predicans usque ad debilem senectutem permansit." Bonif. epist. 109 ed. Tangl S. 235.

[22] „Habebat igitur Grimoaldus uxorem in matrimonium nomine Theudesindam, filiam Radbodis ducis gentilis" Lib. Historiae Francorum cap. 50 (SSRM. II. p. 324). Die Ehe scheint kinderlos geblieben zu sein, vgl. Theodor Breysig: Jahrbücher des fränkischen Reiches. S. 4.

zwischen dem Hause Radbods und Pippins wie auf politischem so auch auf religiösem Gebiet sich auswirkte? Wie wenn König Radbod für den Glauben an Christus gewonnen wurde? War dann nicht die Bekehrung Frieslands gewährleistet? Waren die Könige der angelsächsischen Heimat nicht maßgebend gewesen bei dem Übertritt ihres Volkes zur neuen Lehre? Alkuin hat die Nachricht überliefert, daß Bischof Willibrord den Friesenfürsten aufgesucht habe,[23] vielleicht in seiner Pfalz zu Stavoren,[24] um ihm persönlich die Wahrheiten des Evangeliums vorzutragen. Aber der König blieb seinen Göttern ergeben.[25] Auch seine freien Friesen zeigten sich nicht aufgeschlossen für den Glauben, den ihnen Mönche verkünden wollten, die im Dienste der Franken standen. So sank die Hoffnung schnell ins Grab, das friesische Volk in seiner Gesamtheit in die Kirche einführen zu können. Nur ein Erfolg darf vielleicht auf das Konto der Heirat Grimoalds mit Theutsinde gebucht werden: Radbod, der „Unfriedmann" der friesischen Volkssage, hielt sich vom Streite mit den Franken fern, solange sein Schwiegersohn lebte. Das bedeutete für die Mission eine friedliche Entwicklung bis zum Jahre 714.[26]

Da die Gaue, wo König Radbods Regiment noch unerschüttert feststand, den Samen des Gotteswortes nicht aufnahmen, so lag der Schwerpunkt der Glaubenspredigt während dieser Zeit im fränkischen Friesland. Abstecher nach der Betuwe und auf toxandrisches Gebiet scheinen nichts Ungewöhnliches für die Glaubensboten gewesen zu sein. Eine Anzahl Urkunden des liber aureus von Echternach und dürftige Aufschlüsse der vita Willibrordi aus

---

[23] Vit. Willibr. cap. 9 (SSRM. VII. p. 123). Der Zeitpunkt fällt nach der Bischofsweihe Willibrords. Temptavit . . . ultra Francorum regni fines caelestis doctrinae flumina dirivare. Nam tunc temporis regem Fresonum . . . non timuit adire . . .

[24] Vgl. H. Jaeckel: Die Grafen von Mittelfriesland. S. 100.

[25] Einige Handschriften der vit. Willibr. auct. Alcuino aus dem 13. Jahrhundert lassen an dieser Stelle den Bischof Wulframn von Sens als Begleiter Willibrords auftreten. Im Lichte der kritischen Ausgabe der vit. Vulframni (SSRM. V. p. 657 ss.) von W. Levison läßt sich nur sagen: „Wulframns Missionstätigkeit in Friesland ist nur noch eine Möglichkeit, die bei dem Schweigen Bedas und Alkuins kaum viel Wahrscheinlichkeit hat." Vgl. A. Hauck in Realenzyklopädie für protestantische Theologie und Kirche, 21. Band[3] (Leipzig) 1908 S. 558. Missionsgeschichtlich lohnt es sich nicht der Mühe, auf die Dichtungen der vita einzugehen.

[26] Siehe S. 58 ff.

der Feder Alkuins, wie der vita Gregorii von Liudger lassen die Spuren der Bahnen verfolgen, die das Evangelium damals zurückgelegt hat.

Um mit dem äußersten Westen des Utrechter Missionsgebietes zu beginnen, so war zweifellos die Insel Walcheren vor der Scheldemündung ein frühes Ziel der apostolischen Fahrten, welche die Benediktiner bei St. Peter und Paul in Antwerpen unternahmen.[27] Das Eiland hatte aus römischer Zeit seine Bedeutung als günstige Überfahrtstelle nach Britannien bewahrt.[28] Wahrscheinlich stand auch die Verehrung der Schiffahrtsgöttin Nehalennia noch in voller Blüte.[29] Bei der Predigt auf Walcheren ging Willibrord, so erzählt Alkuin, zerstörend gegen ein Götzenbild „antiqui erroris" vor, wobei er durch den Eigentümer oder Wächter des Tempels in Lebensgefahr geriet. Die Echternachter Tradition verlegte später dies Ereignis wie die Gründung einer Kirche durch Willibrord nach Westkapelle.[30] Vielleicht zerstörte Willibrord damals ein Idol des Herkules Magusanus.[31] Westkapelle ist nämlich Fundort eines Votivsteines dieser germanischen Gottheit, deren Beiname auf Donar hinweist.[32]

Im Gau Marsum, dessen Name eine Erinnerung an die Marsaci des Plinius festhält,[33] nicht weit von Walcheren entfernt, stand eine Kirche, die einem edlen Franken Heribald[34]

---

[27] Vit. Willibr. cap. 14 (SSRM. VII. 128), wo Walcheren „villa" heißt.

[28] Nach W. Vogel: Geschichte der deutschen Seeschiffahrt S. 74 sind die ältesten angelsächsischen Münzen aus dem 7. Jahrhundert, die in großer Zahl auf Walcheren gefunden wurden, ein deutlicher Beleg dafür.

[29] Siehe S. 6, Anmerkung 23. Karl Helm: Altgermanische Religionsgeschichte I. (Heidelberg) 1913 S. 383 erwähnt 26 Votivsteine. Nach dem Bildwerk handelt es sich um eine Schiffergöttin. Nehalennia = zu den Schiffen gehörig.

[30] Vit. Willibrordi auct. Thiofrido cap. 13 (AA. SS. Nov. III. p. 469): „Testis est usque hodie sanguis eiusdem, in basilica quae Westcapella appellatur fusus et conspersus in altaris crepidine".

[31] Alkuin spricht wenigstens l. c. von dem Wächter, der die Schmach „dei sui" rächen wollte.

[32] Nach F. Kauffmann: (Beiträge zur Geschichte der deutschen Sprache und Literatur 15 S. 553 ff.) „Hercules Magusanus."

[33] Plin. N. H. 4, 101 und 106 (Bibliotheca Teubneriana) ed. Carolus Mayhoff (Leipzig) 1906 p. 347 und 350.

[34] „Heribaldus clericus mihi condonabat et tradidit ecclesiam aliam in pago Marsum, ubi Mosa intrat in mare". Testamentum Willibrordi cf. Anal. Bollandiana t. XXV. (1906) S. 167.

gehörte. Er war klerikalen Standes. Willibrord erhielt von ihm Kirche und Landbesitz zum Geschenk und hatte damit für das Gebiet der Maasmündung einen bequemen Sammelpunkt der Neubekehrten gewonnen.[35] Nimmt man hinzu Felisa nördlich von Haarlem, das heutige Velzen, Woerden am Alten Rhein und Achtienhoven bei Utrecht, so sind schon alle Stätten der Glaubenspredigt unter den Friesen genannt, deren in der frühen Überlieferung Erwähnung geschieht.[36]

Maasaufwärts und nach Toxandrien weisen eine Reihe von Landschenkungen an Willibrord. Der Name Dutmala [37] (Dommel) kehrt öfters in den Urkunden wieder. Aber auch die Umgebung von Breda [38] und der Bezirk von s'Hertogenbosch [39] sind mit Siedelungen fränkischer Edlen vertreten, wo Willibrord Besitz erwarb. Nicht überall braucht es im Revier dieser Schenkungen gleich zu Kirchengründungen gekommen sein. Wie es scheint, hat aber das Kalendarium Willibrords die Erinnerung an Kirchweihen in zwei Ortschaften Toxandriens bewahrt: in Rumelo und Waalre.[40]

Im Osten von Utrecht können für die erste Blütezeit des Bistums mit einigem Recht Elst in der Betuwe und Dorostat,

---

[35] Van den Bergh: Handbock der Middel-Nederlandsche Geographie[2] S. 158 ist geneigt, sie mit der Kirche von Vlaardingen der Urkunde Bischofs Wilhelm von Utrecht vom 28. XII. 1063 zu identifizieren (Nr. 225 des Oorkondenbock).

[36] Vit. Gregorii abbatis auct. Liudgero cap. 2 (MG. SS. XV. 1. p. 67) nennt diese 3 Ortschaften, wo Bonifatius am Wiederaufbau der Friesenmission arbeitete: Felisa, qui (locus) proprior erat gentilibus et paganis, Wyrda in ripa fluvii Rheni (am Alten Rhein unterhalb Utrechts), Attingahem iuxta fluvium Fetha (an der Vecht bei Utrecht). Vgl. auch S. 63 Anmerkung 18 d. IX. Kapitel.

[37] Linker Nebenfluß der Maas in Toxandrien. Der Name kommt vor in den Urkunden: 11. 20. 21. 26 (vgl. Oorkondenboek) und im „Testament" Willibrords. (Vgl. Anmerkung 34 dieses Kapitels).

[38] Alfheim bei Breda der Urkunde Nr. 18 des Oorkondenboek.

[39] Z. B. Hulsel und Hapert der Urkunde Nr. 20 (ebenda); vgl. van den Bergh: Handboek[2] S. 214.

[40] Unter dem 26. Mai (Folio 36b) steht der Eintrag (nicht von erster Hand) im Kalendarium Willibrords: „dedicatio bassilicae sanctae Mariae in uaedritlaeum;" letztere Ortschaft ist vermutlich in den Urkunden mit Waderlo, Waderloe, (Wadradoch im Testamentum Willibrords, siehe No. 38, Oorkondenboek) wiedergegeben, heute Waalre an der Dommel. — Am 29. Mai heißt es im Kalendarium: dedicatio bassilicae sancti Pauli in Rumleos. Nach van den Bergh gibt es ein Rumelo in Toxandrien, wo in alter Zeit ein Schloß stand. In den Echternacher Urkunden kommt ein Rumelach vor, worunter L. Weiland (MG. SS. XXIII. p. 55 und 89) Rumlingen bei Esch? (Luxemburg), erkennt.

die aufsteigende Handelsstadt, als Zentren der Glaubensverkündigung angesprochen werden. Elst ward schon frühe pippinischer Besitz. Hier und in Dorostat dürften bischöfliche Eigenkirchen errichtet oder durch Schenkung Willibrords übertragen worden sein.

Gewiß war es für den Erzbischof keine leichte Aufgabe, für ein so weites Gebiet, wie für die klösterlichen Zentren Antwerpen, Echternach und Utrecht die hinreichende Anzahl Mönche aufzubringen. Hier mußte die Heimat helfend eingreifen.

VII. KAPITEL

Die angelsächsischen Glaubensboten in Friesland in ihren Beziehungen zur Heimatkirche

„Solange die Mission ... noch nicht zu einer festen und fertigen, völlig bodenständigen und einheimischen, auf ihren eigenen Füßen stehenden Kirche sich ausgewachsen hat, bleibt sie finanziell wie bezüglich ihrer Arbeitskräfte auf die Heimatkirche angewiesen ...“ [1] In diesem Satze hat die Missionstheorie die beiden Lebensadern bloßgelegt, durch die für gewöhnlich der noch unentwickelte Organismus der Missionskirche mit dem Mutterschoße der heimatlichen Christenheit wie nach physiologischem Gesetze in Verbindung gehalten wird. Wenn auch die Sendungsinstanzen der northumbrischen Glaubensboten die materiellen Nöten und Sorgen der Friesenmission nur zum geringen Teile auf ihr Konto zu nehmen brauchten,[2] so war dafür die persönliche Hilfeleistung, die Willibrord aus der Heimat erwarten mußte, um so dringender und dauernder, sollte der junge Weinberg des Herrn in Friesland wachsen und gedeihen.

Waren aber Willibrord und seine Gefährten im Interesse ihres Bekehrungswerkes bedacht, in regen Verkehr mit den religiösen Zentren, Kirchen und Klöstern ihrer Heimat zu treten? Hat in der Heimatkirche etwas wie eine Missionsbewegung eingesetzt, die mit ihrer Teilnahme, mit Gebet und persönlicher Hingabe, den Fortschritt der Arbeiten ihrer Landsleute begleitete? Haben sich zumal Rathmelsigi und Ripon, die Mutterklöster der Glaubensboten, auch später aktiv am Aufbau der friesischen Kirche beteiligt? Auf solche Fragen gibt die Überlieferung nur ganz sparsame Auskunft. Gewiß wäre es eine reizvolle Aufgabe, aus dem reichen Gehalt einer Briefsammlung das Gold der Mis-

[1] Jos. Schmidlin: Katholische Missionslehre im Grundriß[2] S. 142.

[2] Vgl. Kapitel X. S. 68.

sionsideen vom Seelengrunde der Glaubensboten aufzulesen und seinen Kurs jenseits des Kanals zu verfolgen. Leider ist aber — von Bonifatius abgesehen — ein brieflicher Nachlaß des Apostels der Friesen und seiner Mitarbeiter, der es gestattete, den Gedankenaustausch zwischen Festland und Heimat darstellend nachzuerleben, nicht auf uns gekommen. Diesen Ausfall, wenngleich in sehr bescheidenem Maße, wettzumachen, scheint das Kalendarium Willibrords berufen zu sein.[3] Viele der Namen, die hinter dem römischen Schema der Monatsdaten hier eine Stelle gefunden haben, legen nämlich Zeugnis dafür ab, daß in Willibrords Brust ein warmes Herz für seine northumbrische Heimat schlug. So stehen im Kalendarium aufgeführt eine Anzahl der Regenten des nördlichsten der angelsächsischen Reiche, z. B. Oswald,[4] der „allerchristlichste König",[5] zu dem Willibrord eine besondere Verehrung trug.[6] Er hatte die iroschottischen Mönche in sein Land gebeten, um sein Volk mit den Lehren des Evangeliums vertraut zu machen und war selber zum Dolmetscher der Predigt Bischof Aidans vor den Edelingen seiner Pfalz geworden.[7] Im Kampfe gegen den heidnischen König Penda von Mercien hatte er sein Leben gelassen.[8] Auch des Königs Aedwin [9] ist gedacht, der die Reihe der christlichen Könige Northumbriens eröffnet,[10] wie des frommen Königs Oswin, der einem politischen Morde zum Opfer fiel.[11] Ebenso begegnet der Name Ecfrids [12] (671 — 685) im Kalendarium, eines Zeitgenossen Willibrords auf dem Throne Northumbriens. Sein Bild entbehrt nicht der dunklen Schatten

---

[3] Die Charakterisierung des Kalendariums siehe S. 29, Anmerkung 38.

[4] Fol. 38 r: 5. August „osualdi regis."

[5] „Nordanhymbrorum rex Christianissimus" B. H. E. II. 5 ed. Pl. I. q. 89.

[6] In Irland wie in Friesland führte Willibrord Reliquien des Königs Oswald mit sich. B. H. E. III. 13 ed. Pl. I. p. 152.

[7] B. H. E. III. cap. 3 ed. Pl. I. 131 s.

[8] B. H. E. III. cap. 9 ed. Pl. I. 145; in der Schlacht von Maserfelth am 5. August 642. Der 5. August wurde später in Echternach gefeiert als Tag des Königs und Martyrers Oswald zugleich mit spezieller Kommemoration des hl. Willibrord. Cf. Wilson: Calendar p. 36.

[9] Kalendarium fol. 39 r: 13. Oktober „aeduini regis." Nach Beda H. E. II. 20 ed. Pl. I. 124 fiel der König in der Schlacht von Hatfield am 12. X. 633.

[10] Er wurde Ostern 627 von Bischof Paulinus von York getauft. B. H. E. II. 14 ed. Pl. I. 113 s.

[11] Kalendarium fol. 38 r, 19. August: „osuini regis." Nach Beda H. E. III. 14 ed. Pl. I. 155 ermordet am 20. August 651.

[12] Kalendarium fol. 36 v: „ecfridi regis" 20. Mai.

für die Geschichte seines Landes. Er war der Gründer jener Zierden von Klöstern Wearmouth[13] und Yarrow.[13] Von seiner Regierung datiert aber auch der Niedergang des anglischen Reiches,[14] herbeigeführt durch ungerechte und zum Teil unglückliche Kriege gegen Iren und Pikten. Daß Willibrord auf gleiche Weise die Erinnerung an die Apostel seiner Heimat festhielt, an Paulinus[15] und Aidan,[16] Cedda[17] und Cuthbert,[18] ist sehr verständlich. Aber auch Frauengestalten aus Northumbrien kennt sein Kalendarium wie die Äbtissin Hild von Whitby.[19] Man wird vielleicht vermuten dürfen, daß Willibrords Interesse an der Heimat nicht nur von Motiven allgemein religiöser Art getragen war. Sichere Schlüsse jedoch auf eine noch so bescheidene Hilfe heimatlicher Kreise zu Gunsten der Festlandsmission erlauben die Eintragungen im Kalendarium nicht.[20]

Was sich in der übrigen Überlieferung an Nachrichten über Teilnahme der Heimatkirche für die Glaubensarbeit in Friesland findet, ist bald aufgezählt. Neben der rühmenden Anerkennung der Leistungen Willibrords durch Stephanus[21] und Beda[21] enthält die vita Cuthberti eine kurze Notiz über einen Kleriker aus

---

[13] B. H. A. cap. 4. und cap. 7 ed. Pl. I. 367 und 370.

[14] B. H. E. IV. 24 (26) ed. Pl. I. p. 266 ss. Gefallen im Kampfe gegen die Pikten am 21. Mai 685.

[15] Kalendarium fol. 39 r 14. Oktober: „paulini epi in cantia." Paulinus gehörte zur Gruppe der Bendiktiner, die Gregor im Jahre 601 Augustinus zu Hilfe sandte. B. H. E. I. 29 ed. Pl. I. p. 63. Er wurde der erste Apostel Northumbriens. B. H. E. II. 9 ed. Pl. I. 97 s.

[16] Kalendarium fol. 38 r 31. August „sci aedani aepisc.": (siehe Anmerkung 10, S. 70 und S. 96). Bischof Aidan wurde auf die Bitte Königs Oswald vom Schottenkloster Jona nach Northumbrien geschickt. Er starb als Bischof von Lindisfarne am 31. August 651. B. H. E. III. 14 ed. Pl. I. S. 157.

[17] Kalendarium fol. 35 r 2. März „caedda epi." Schüler Aidans und Apostel des Königreichs Mercia. Cf. „Ceadda" bei Pl. II. p. 436.

[18] Kalendarium fol. 35 v 20. März „sci cuthberti epi." Beda widmet ihm in der H. E. IV. sechs Kapitel = 25 (27) — 30 (32); er hat auch sein Leben geschrieben. Gestorben am 20. März 687. B. H. E. IV. 27 (29) ed. Pl. I. 275.

[19] Kalendarium fol. 39 v 17. November „hildae abb." cf. B. H. E. IV. 21 (23) ed. Pl. I. 257 ss. Gestorben am 17. November 680. Whitby stellte als Doppelkloster eine Anzahl bedeutender Bischöfe der angelsächsischen Kirche.

[20] Seltsamer Weise ist weder Abtbischof Wilfrid noch Ecgberct von Rathmelsigi im Kalendarium aufgeführt, wie auch große Wohltäter Willibrords, z. B. Irmina von Oeren und Pippin nicht genannt werden. Dagegen hat Willibrords Vater Wilgils einen Platz gefunden. Fol. 34 v 31. Januar „uilgisli abb."

[21] Vgl. S. 105.

Willibrords Umgebung, der einst bis nach Lindisfarne hoch im Norden von Bernicia gewallt war.[22] Ferner bringt Bedas Kirchengeschichte zwei Mitteilungen, die hierher gehören: daß sich nämlich bis zum Jahre 731 manche Mitarbeiter von jenseits der See bei Willibrord einfanden,[23] und daß die Sendlinge aus Rathmelsigi schon bald nach den Anfangserfolgen einen aus ihrer Mitte über den Kanal zurücksandten, sich zum Bischof ordinieren zu lassen.[24] Am deutlichsten zur Sache spricht offenbar Beda durch seine Nachricht von den Arbeitskräften, die nach 695 zu Willibrord gestossen sind. Wer aber kommt für ihre Aussendung in Frage?

Die Mönchssiedelung bei St. Peter und Paul in Antwerpen[25] war ein gemeinsamer Ableger der Wurzelstämme Rathmelsigi und Ripon. Als geistige Väter der Glaubensverkündigung in Friesland haben die Bischöfe Ecgberct und Wilfrid zu gelten. Nach dem Scheiden Willibrords von Irland blieb Ecgberct noch 26 Jahre der Magnet der Mönchsgemeinde Rathmelsigis.[26] Danach lebte er weitere 13 Jahre hochangesehen unter den irischen Mönchen des Klosters Jona, die er zur Annahme der römischen Osterpraxis zu bestimmen wußte.[27] Da es kein Wagnis ist, bei Ecgberct ein gerütteltes Maß von Interesse für den Fortschritt des Evangeliums in Friesland vorauszusetzen, so dürfte Willibrord durch seine Vermittlung manch gute Kraft, sei es aus Rathmelsigi, sei es aus dem schottländischen Hi bezogen haben. Wie Beda versichert, war der Einfluß Ecgbercts bei Iren wie Angelsachsen gleicherweise tief und nachhaltig, wie auch sein wohltätiger Sinn auf beiden Inselreichen gerühmt wurde.[28]

---

[22] Siehe Anmerkung 31, dieses Kapitels.

[23] B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. 303. „Nam non multo post (annum 695?) alios quoque . . . constituit antistites ex eorum numero fratrum qui . . . post se illo ad praedicandum uenerant."

[24] B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. 302. „Quo tempore fratres qui erant in Fresia . . . elegerunt ex suo numero uirum . . . qui eis ordinaretur antistes, quem Brittaniam destinatum . . . ordinauit . . . Uilfrid episcopus." Vgl. S. 27. oben.

[25] Vgl. oben S. 26.

[26] Nach B. H. E. V. 22 ed. Pl. I. p. 346 s, kam Ecgberct erst 716 nach Jona.

[27] Ecgberct starb in Jona am Osterfeste 729; ebenda V. 22. Er hatte ein Alter von 90 Jahren erreicht. B. H. E. III. 27 ed. Pl. I. p. 193.

[28] „ . . . et genti suae et illis, in quibus exulabat . . . exemplo vivendi et instantia dociendi et auctoritate corripiendi, et pietate largiendi . . . multum profuit." B. H. E. III. 27 ed. Pl. I. p. 194.

Die Neugründung von St. Salvator in Utrecht,[29] wie der Neubau der Abtei Echternach,[30] wahrscheinlich in rascher Aufeinanderfolge zwischen 695 und 699 getätigt, riefen gebieterisch nach einer starken Vermehrung der Missionskräfte. Wenn daher um diese Zeit ein Kleriker aus der „Familia" Willibrords hoch im Norden Northumbriens auftaucht,[31] so besteht eine gewisse Wahrscheinlichkeit, in ihm einen Werbeapostel zu sehen, der die Heimatklöster auf Willibrords Geheiß aufsuchte, um missionarische Hilfstruppen nach den friesischen Gauen zu führen. Für ihn wird sich vermutlich auf dem Wege nach Lindisfarne ein Anklopfen an den Pforten von Wearmouth und Yarrow vorzüglich gelohnt haben. An der Spitze dieser Klöster stand damals (688/9 bis 716) Geolfrid, der frühere Regelwart Willibrords in Ripon.[32] Die Gründungen König Ecfrids [33] und Benedikt Biscops [34] erfreuten sich eines gediegenen Wohlstandes.[35] Die Bücherschätze beider Abteien suchten diesseits des Kanals ihresgleichen.[36] Es ist klar, daß Willibrord sich aus Wearmouth und Yarrow, wo Hunderte von Mönchen dürften vereinigt gewesen sein,[37] sich eher Hilfe versprechen konnte, als von der kleinen Mönchsniederlassung an der Mündung des Humber, wo vielleicht damals noch sein Vater Wilgils als Abt

---

[29] Siehe S. 36.

[30] Siehe S. 38.

[31] Vit. Cudbercti auct. anonymo cap. 45 ed. Stevenson p. 283; ebendieselbe vita auct. Beda cap. 44 ed. Stev. p. 132. Der Zweck der Reise ist nicht angegeben. Der Grund der Notiz besteht in der wunderbaren Heilung, die St. Cudberct an dem Kleriker bewirkt.

[32] Abtbischof Wilfrid überließ Ceolfried dem Abte Benedikt Biscop für das Kloster Wearmouth: Hist. Abb. auct. Anonymo cap. 5 und 8 ed. Pl. I. p. 389 und 391.

[33] Siehe oben S. 47.

[34] Über Benedikt Biscop unterrichtet Plummer im Kommentar zu B. H. E. und der Hist. Abbatum; S. 424 unter Biscop.

[35] „. . . monasteria, quibus praerat (Ceolfrid), et extrinsecis abundanter opibus . . . locupletauit . . . uasis quae ad aecclesiae uel altaris officium pertinent, copiosissime ditauit." Hist. Abb. auct. Anonymo cap. 20 ed. Pl. I. 394/5.

[36] Ebenda: „Et bibliothecam quam de Roma uel ipse uel Benediktus adtulerat, nobiliter ampliauit." Der berühmte Codex Amiatinus der Vulgata stammt aus Ceolfrids Besitz, cf. Pl. I S. 395. „(Ceolfrid) tres pandectes nouae translationis (Vulgata) ad unum uetustae translationis (Itala) . . . ipse super adiungeret." B. H. A. cap. 15 ed. Pl. I. 379 und Pl. II. p. 365.

[37] Über Wearmouth-Yarrow vgl. Karl Werner: Beda der Ehrwürdige und seine Zeit. (Wien) 1875 S. 77 ff.

lebte.[38] Auch im Kloster und Bischofssitze Lindisfarne konnte man hoffen, apostolische Berufe für Friesland zu gewinnen.[39] Hier wurzelten nämlich seit den Tagen Aidans die Traditionen der Glaubensverbreitung.[40] Noch St. Cuthbert war von Lindisfarne aus zur Predigt in die Dörfer des gebirgigen Hochlandes vorgedrungen, wohin bisher nur selten ein Bote des Evangeliums seinen Weg genommen hatte.[41] Als er 687 auf dem kleinen Eiland Farne starb, das Lindisfarne vorgelagert ist, erbot sich der Priester und Mönch Oidilwald aus Ripon, das Anachoretenleben Cuthberts auf Farne fortzusetzen.[42] Oidilwald dürfte gleich Ceolfrid Willibrord von Ripon her gut bekannt gewesen sein. Jedenfalls konnten die Beziehungen Willibrords zu dem Einsiedler und Nachfolger St. Cuthberts die Bitten seines Boten vor der Klostergemeinde Lindisfarne nur günstig beeinflussen.

Mit der Nachricht Bedas von der Bischofsweihe Suidbercts durch Wilfrid von York [43] wird jener Beziehung der Friesenapostel zum Mutterlande gedacht, aus der vielleicht ihrer Bekehrungsarbeit die wirksamste Hilfe zuströmte. Kein Bischof sächsischen Stammes — von Willibrord abgesehen — hat sich in der Verkündigung des Glaubens unter rein heidnischer Bevölkerung im 7. Jahrhundert so hervorgetan wie Wilfrid. Gewiß war es der Druck äußerer Verhältnisse, der ihn vor missionarische Aufgaben stellte in Friesland [44] wie in Sussex,[45] aber er ging ihnen nicht aus dem

---

[38] „ - . . pius pater modicam . . . Deo servientum adunavit congregationem . . .“ vit. Willbr. auct. Alcuino cap. 1. S. S. R. M. VII. 116.

[39] Vgl. den Index in Plummers Kommentar zu B. H. E. „Lindisfarne“ Pl. II. p. 489 ss.

[40] Aidan hatte sich von König Oswald nicht York sondern Lindisfarne zum Bischofsitz geben lassen. B. H. E. III. 3 ed. Pl. I. p. 132.

[41] Diese missionarische Tätigkeit erzählt Beda von Cudberct als Prior von Melrose am Tweed cf. vit. Cudberct cap. 9 ed. Stevenson. Später wurde Cudberct Prior von Lindisfarne und Bischof daselbst: 684/5—687. Er starb als Anachoret am 20. März 687. Bischof Wilfrid I. hat nach seinem Tode den Sprengel Lindisfarne auf ein Jahr verwaltet. Cf. B. H. E. IV. 26 (28)—27 (29) ed. Pl. I. p. 272 ss.

[42] Vgl. B. H. E. V. 1 ed. Pl. I. p. 281/2. Durch Oidiluald dürfte auch der im gleichen Kapitel von Beda erwähnte Mönch und spätere Abt Gudfrid von Lindisfarne Verbindung mit Willibrord bekommen haben. Oidilwald starb auf Farne 699; ebenda.

[43] Siehe S. 48, Anmerkung 24.

[44] Siehe oben S. 15.

[45] Vgl. S. 31/32.

Wege. Ein Stück Missionsidee war in Wilfrid verkörpert,[46] und wo sein Wort und seine Anregung galt, werden Missionsberufe geweckt und gefördert worden sein. Man darf aber nicht vergessen, daß der Name Wilfrid sich nicht nur mit positivem Vorzeichen vor das Missionsunternehmen seiner Landsleute in Friesland setzte. Die Eigenart Wilfrids als eines ungewöhnlich streitbaren Bischofs[47] brachte es mit sich, daß seine Freunde auch seine mächtigen Gegner mit in Kauf nehmen mußten. Wilfrids Hauptgegner aber wurde schon bald nach den Anfängen Willibrods in Friesland (690/1) König Alfrid von Northumbrien und blieb es bis zu seinem Tode im Jahre 705.[48] Ein Betonen der Jünger- und Freundschaft Wilfrids konnte unter diesen Umständen dem Werke Willibrords bei allen vom Hofe abhängigen Kreisen keine Förderung bringen. Immerhin war Wilfrids Einfluß auch in der Verbannung nicht gering. Während die Friesenmission ihre erste Blütezeit erlebte, weilte Wilfrid, von seinem Bischofssitze York vertrieben, bei seinem Freunde König Ethelred von Mercia (675 — 704). Ethelreds Freigebigkeit hatte schon früher mehrere königliche Eigenklöster ihm zum Geschenke gemacht.[49] Auch an Übereignung von Fiskalgut zu seinen Gunsten fehlte es nicht. Die Beziehungen Wilfrids zu den Nachbarkönigreichen Wessex[50] und Ostanglien[51] sowie deren Bischöfen waren durchaus freundlich gehalten. Und als die Synode von Onestraefelde (703) ihn und seine Getreuen in Acht und Bann getan hatte, unternahm kein geringerer als Aldhelm,

---

[46] Beda sagt von ihm H. E. IV. 13 ed. Pl. I. 230: „et si propter inimicitias . . . regis (sel. Ecgfrid) in patria sine parrochia sua recipi non potuit, non tamen ab euangelizandi potuit ministerio cohiberi."

[47] Trotz seiner 70 Jahre appellierte er zum zweiten Male nach Rom und vertrat wieder persönlich seine Sache; vit. Wilfr. I. cap. 47 (SSRM. VI. p. 242 ss).

[48] Vit. Wilfr. I. cap. 48 (SSRM. VI. p. 243).

[49] „ . . . multa monasteria et regiones proprie iuris reddens habensque illum in summo honore dignitatis . . ." vit. Wilfr. I. cap. 43 (SSRM. VI. p. 238).

[50] Vgl. die charta Caedvallae regis Westsaxoniae = M. C. Auct. antiqu. XV. p. 510. Aldhelm schreibt die Urkunde; Bischof Gaeddi von Wessex (gest. 705) fungiert als Zeuge mit Bischof Erkenwald von London (gest. 693). Ini, Caedwallas Nachfolger, verzichtete 725 auf den Thron, um in Rom zu sterben. (Cf. B. H. E. V. 7 ed. Pl. I. p. 294).

[51] Mit dem Königshause Ostangliens war Wilfrid durch Etheltryth, die Tochter des Königs Anna und Gemahlin Ecgfrids von Northumbrien, verbunden. Vgl. B. H. E. IV. 17 (19) ed. Pl. I. p. 243 ss. Die Translatio Etheltryths fällt nach Pl. II. p. 239, in das Jahr 695.

Bischof von Malmesbury eine Art Verteidigung des Bischofs.[52] Sein Brief an die Äbte und den Klerus Wilfrids klang in die Forderung aus, in Treuen zu dem schwergeprüften Abt und Bischofe zu stehen.

Mit dem Tode König Aldfrids (705) und dem Kirchentag am Flusse Nidd (706) öffnete endlich die Heimat dem greisen Oberhirten wieder ihre Tore.[53] Wilfrids Besuch in Utrecht[54] auf der letzten Romreise hatten die freundschaftlichen Bande zwischen dem geistlichen Vater und Willibrord erneut gefestigt. Auch sein Gefolge wurde naturgemäß in diese engen Beziehungen hineingezogen,[55] und so das Interesse an der apostolischen Arbeit in Friesland jenseits des Kanals wieder gesteigert. Vielleicht darf man sagen, daß Bischof Wilfrid bis zu seiner zweiten Rehabilitierung durch sein bewegtes Leben die Friesenmission in der Heimat fast überall bekannt gemacht hat. Der Kreis seiner Freunde reichte vom Kloster Selsey[56] in Sussex bis zum Konvent von Colodaesburg[57] und von Rathmelsigi in Irland bis zum Doppelkloster Ely[58] in Ostanglien. Bei dem Mangel an Nachrichten über d i r e k t e Beziehungen Willibrords zur angelsächsischen Heimat eröffnet das Bild der aufgezeigten indirekten Verbindungsmöglichkeiten wenn keine klare so doch auch keine ungünstige Perspektive für die tätige Anteilnahme heimatlicher Kreise am Werke der Friesenbekehrung.

---

[52] Vgl. MG. Auct. antiqu. XV. p. 500 ss. nr. 9 (12). Von Aldhelms Abtei Malmesbury, wo der spätere Bischof Daniel von Winchester als „scholasticus" weilte, führen vielleicht die ersten Spuren auf die Beziehungen Wynfrids Bonifatius zur Friesenmission über Wilfrid und Willibrord. Siehe die Einleitung zur Aldhelm-Ausgabe von Rudolf Ehwald ebenda p. XIII. s.

[53] Vgl. vit. Wilfr. I. cap. 60 (SSRM. VI. p. 255).

[54] Während des Winters 703/4; der Besuch ist nur bei Beda erwähnt: H. E. III. 13 ed. Pl. I. 152.

[55] Zum Gefolge gehörte unter andern: Acca, später Bischof von Hexham. Beda widmete ihm die Mehrzahl seiner theol. Schriften — und Tatberth „comes individuus" ein Verwandter Wilfrids und sein Nachfolger in Ripon cf. vit. Wilfr. I. cap. 62 (SSRM. VI. p. 258).

[56] Eigenkloster Wilfrids auf der gleichnamigen Halbinsel, die ihm König Aedilualch zum Geschenk gemacht hatte. Cf. B. H. E. IV. 13 ed. Pl. I. p. 232.

[57] Cf. Vit. Wilfr. I. auct. Steph. c. 39 (SSRM. VI. p. 231/32). Heute Coldingham (Schottland) nahe der Küste zwischen Dunbar und Berwick.

[58] Das Kloster Etheltryths, siehe Anmerkung 51. Vgl. P. Steph. Hilpisch O.S.B. „Die Doppelklöster, Entstehung und Organisation." (Münster) 1928.

Beda weiß noch um eine Gruppe von Glaubensboten, die Willibrords Beispiel nach dem Festland führte.[59] Allein sie ging ihre eigenen Wege, und es ist nicht auszumachen, wohin nach dem Martertode[60] der beiden Hewalde der Rest der Teilnehmer an dem 1. angelsächsischen Missionsversuche unter den Altsachsen sich gewandt hat. Vielleicht war es ihnen beschieden unter Suidberets Führung die Predigt bei den Borukterern aufzunehmen.[61]

Gewiß ist, daß die Sendboten der angelsächsischen Klöster, die sich um Willibrord zum Missionsdienst scharten, im allgemeinen über eine der Glanzzeit[62] der englischen Kirche entsprechende gediegene geistige wie asketische Durchbildung verfügten. Waren Willibrords erste Gefährten aus irischen Klosterschulen hervorgegangen, die sich damals eines ausgezeichneten Rufes erfreuten,[63] so war es ihren Nachfolgern in der Inselheimat gegeben, den Einfluß von Canterburys Bildungsmetropole oder den Segen von Bedas Lehrtätigkeit und der Schule von York an sich zu erfahren. Das dauernde Bildungsbedürfnis der Glaubensboten Frieslands hat im 8. Jahrhundert den Utrechter Sprengel zum „bedeutsamen Bindeglied zwischen den irisch-angelsächsischen und den mitteleuropäischen Sammelbecken der alten lateinischen, sei es heidnischen, sei es christlichen Literatur“[64] werden lassen.

Die Frage liegt nahe, ob in der Überlieferung nicht der eine oder andere Name aufbewahrt blieb, dessen Träger neben Willibrord zu den Glaubenspionieren der ersten 50 Jahre der Friesenmission zu rechnen wäre. Beda hat unter den Genossen der Friesenfahrt im Jahre 690 nur Suidberct mit Namen genannt.[65] Viel-

---

[59] „Horum (Willibrords und seiner Gefährten) secuti exempla duo quidam presbyteri de natione Anglorum . . . uenerunt ad prouinciam Antiquorum Saxonum . . .“ B. H. E. V. 10 ed. Pl. I. p. 299. Am Ende des Kapitels wird noch ein „Tilmon“ unter den Genossen der beiden Hewalde erwähnt ed. Pl. p. 301.

[60] Der Eintrag im Kalendarium Willibrords zum 4. Oktober: „nat scorum mar heuualdi“ — eine spätere Hand hat „et heualdi“ hinzugefügt — stammt von dem ersten Schreiber. Fol. 39. vgl. B. H. E. V. 10 ed. Pl. I. 300.

[61] Vgl. oben S. 28, Anmerkung 28 Schluß.

[62] Vgl. das Bild, welches G. v. Schubert von der angelsächsischen Kirche entwirft. Gesch. der christl. Kirche im Frühmittelalter, (Tübingen) 1921 S. 270 ff.

[63] B. H. E. III. 27 ed. Pl. I. p. 192.

[64] Paul Lehmann (München): „Das älteste Bücherverzeichnis der Niederlande.“ (Het Boek 12 [1923] S. 213).

[65] „. . . fratres . . . in Fresia . . . ex suo numero uirum modestum . . . Suidberctum“ (cil. elegerunt). B. H. E. V. 11 ed. Pl. I. p. 302.

leicht daß einige Sterbevermerke des Kalendariums Willibrords auf seine ersten Gefährten gehen. So findet sich unter dem 17. Februar ein Presbyter Wilfrid eingetragen, zwei Tage später ein Presbyter Suidred.[66] Mit der nämlichen Beifügung am 11. Juli ein Bertuini und am 23. des gleichen Monats ein Offa.[67] Ohne nähere Bezeichnung steht der Name Suaefgild[68] unter dem 13. Mai im Kalendarium, während ein „natale" vor Eota am 2. Juni den Träger dieses Namens als Bekenner oder Martyrer kenntlich macht.[69] Noch stehen ein paar Namen am linken Rande von Kalendariumblättern: ein „aman"[70] (21. 7.), ein „cidda"[70] (29. 7.), ein „haemric"[71] (7. 9.). Als Sterbevermerk eines Bischofs, den Willibrord geweiht haben könnte, bietet sich im Kalendarium nur die Eintragung beim 20. 12. „anathassi aepis" (copi).[72] Zwei weitere Namen von Bischöfen ohne nachweisbaren Sprengel figurieren in der Zeugenliste der Urkunden Nr. 16 und 17 für Echternach: Wintharius und Josefus.[73] Vielleicht ist der Abbas Adalbert der Urkunde von Susteren[74] mit dem Schüler Willibrords identisch, der in Egmond verehrt wird.[75] Noch erwähnen die Quellen einen

---

[66] Folio 35: (17. 2) uilfrid prb., (19. 2) suidre prb. Wilson, der Editor des Kalendariums bemerkt dazu (p. 22) „perhaps commemorating some of St. Willibrords missionary company."

[67] Fol. 37 b bertuini prb. (11. 7), off. prb. (23. 7); beide in ganz kleiner Schrift.

[68] Fol. 36 b (13. 5) suaefgild; der Name ist von Linien eingerahmt.

[69] Fol. 37. na eota (2. 6). Nach Wilson kann der Eintrag ev. auch zum 1. oder 3. Juni gehören. Er vermutet einen Gefährten Willibrords unter Eota. Vielleicht darf wegen des „natale" an den Begleiter Willibrords gedacht werden, der nach Alkuin auf Fositesland „sorte monstratus, martyrio coronatus est."

[70] Fol. 37 b.

[71] Fol. 38 b.

[72] Fol. 40. Das Echternacher Martyrolog hat unter dem gleichen Datum (20. 12) den Namen „Athanasi" aufgeführt. Die Festtage des großen hl. Athanasius fallen aber auf den 2. 5. und 15. 10.

[73] „Oorkondenboek" Nr. 16 und 17; vgl. S. 82.

[74] Urkunde Pippins des Mittleren vom 2. 3. 714 (MG. SS. XXIII. p. 59), (MG. Dipl. Meroving. p. 96).

[75] Im September 1920 will I. H. Holwerda 1 km westlich von Egmond-Binnen, dem Standort der späteren Abtei Egmond, die Fundamente des Adalbertkirchleins gefunden haben, von dem die „vita et miracula Adalberti" erzählen (cf. MG. SS. XV. p. 700 ss). Die Kapelle war ca. 25 m lang; die Fundamente bestanden aus Stein und Kalk, das Kirchlein selber, wie Holwerda vermutet, aus Holz. Der heutige Adalbertsbrunnen lag in der Apsis der Kapelle. Cf. I. H. Holwerda: „Egmond" in „Oudheidkundige Mededeelingen" Nieuwe reeks I^2 (1920) p. LXVII ss.

Marchelm [76] als Zögling des 1. Friesenbischofs. Aus den Anfängen Echternachs ist der Mönch und Presbyter Laurentius berühmt geworden, da er im Dienste der Sauer-Abtei das Echternacher Martyrologium, ein Evangeliar und mehrere Urkunden schrieb.[77]

---

[76] Von Marchelm spricht die Vita Liudg. auct. Altfrido cap. 13 ed. Diekamp S. 18 als von einem Diener Gottes, der von Jugend auf von Bischof Willibrord erzogen worden sei. Vgl. auch S. 108, Anmerkung 5.

[77] Vgl. die Ausführungen W. Levisons in der Einleitung zur Vita Willibrordi (S. R. M. VII. p. 86) und die Anmerkungen daselbst.

VIII. KAPITEL

Willibrords Dänenfahrt — Fositesland — Zerstörung der Mission durch König Radbod

Bischof Willibrord hat als Erster den Versuch unternommen, das Evangelium zu den Dänen zu tragen. Sie galten den Angelsachsen als stammverwandtes Volk wie die Friesen.[1] Was für Willibrord nähere Veranlassung zur Dänenfahrt wurde, ist aus Alkuin nicht ersichtlich.[2] Vielleicht hoffte er bei König Radbod einen Gesinnungswechsel zu Gunsten der neuen Religion herbeizuführen, wenn er ihm eines Tages melden konnte, seine nordischen heidnischen Nachbarn hätten dem Christengott gehuldigt.

Die friesischen Segelschiffe brauchten zur Fahrt durch das Wattenmeer bis zur Küste Schleswigs bei günstigem Winde wenigstens 2 Tage und 2 Nächte.[3] Besonderes Wagnis war damit nicht verbunden, falls man nicht vom Sturme überrascht wurde. Nach der Landung suchte Bischof Willibrord den König des Landes Ongendus[4] auf, ohne dessen Erlaubnis an eine wirksame Verkündigung der christlichen Glaubenslehre vor dem Volke nicht zu denken war. Allein der Dänenfürst gebärdete sich nicht weniger

---

[1] Siehe S. 17/18 und Anmerkung 20 daselbst.

[2] Alkuin erzählt als Erster von Willibrords Missionsreise zu den Dänen. — „Dum apud eum (Radbod) . . . fructificare non posse agnovit, ad . . . Danorum populos iter euangelizandi convertit." Vit. Willibr. cap. 9 (SSRM. VII. p. 123).

[3] „Si prosperum ventum habueris, velificare potes de Ripa (Ribe in Dänemark) in Flandriam ad Cinkfal duobus diebus et totidem noctibus . . . (MG. SS. XVI. p. 340). Ein dem Wikingerbootstyp nachgebildetes Modellschiff erreichte 1893 bei der Fahrt über den altantischen Ozean unter Segel eine höchste Geschwindigkeit von 11 Seemeilen in der Stunde. Nach Andersen: „Vikingefaerden" (Christiania) 1895. S. 190 ff.

[4] „Ibi . . . regnabat Ongendus, homo omni fera crudelior" vit. Willibr. cap. 9 — Über die Beziehungen des Beowulfliedes zu Ongendus, vgl. SSRM. VII. p. 123 n. 3 und die dort angegebene Literatur.

harthörig gegen das Angebot des Bischofs als Radbod.[5] Die Mahnungen vollends, die Willibrord freimütig vor Ongendus äußerte, ließen es ratsam erscheinen, sich nicht länger als nötig im Lande aufzuhalten.[6] Dreißig Dänensklaven noch jugendlichen Alters nahm der Bischof nach Friesland mit.[7] Sie unterrichtet und getauft zu haben, war der sichtbare Erfolg seines Vorstoßes nach dem heidnischen Norden, der, falls vom Glücke begünstigt, die Küsten der Nordsee vielleicht vor den Raubzügen der Wikinger ein Jahrhundert später bewahrt hätte.[8]

Bereits wieder in friesischen Gewässern wurde Willibrord auf der Rückfahrt durch Stürme gezwungen, auf einer Insel vor Anker zu gehen und mehrere Tage auf günstige Winde zu warten.[9] Das Eiland, auf dem eine süße Quelle sprudelte, war dem Gotte Fosites heilig.[10] Nur schweigend schöpften die Bewohner Wasser aus der Quelle.[11] Alles Getier der Insel galt dem Gotte geweiht.[12] Niemand vergriff sich an den Herden, die hier weideten.[13] Unberührt blieben die Früchte, die das Eiland hervorbrachte.[12] Willibrord hielt die Gelegenheit für günstig, den heidnischen Friesen die Ohnmacht ihres Gottes klar vor Augen zu stellen. Er ließ nicht nur von den heiligen Tieren des Gottes schlachten und seinen Fahrtgenossen zum Mahle herrichten,[14] sondern taufte auch drei Männer, wahrscheinlich von der Schiffsbesatzung, in der Fositesquelle.[15] Die Bewohner erstaunten zwar, daß der Gott sich nicht rührte und

---

[5] „. . . omni lapide durior . . . ebenda cap. 9.

[6] „Qui dum obduratam (sel. patriam Danorum) . . . offendit . . . ad populos . . . Francorum revertere festinavit ebenda p. 124.

[7] „. . . acceptis tunc triginta eiusdem patriae pueris“ ebenda.

[8] „ . . in eo ipso itenere catezitatos eosdem pueros vitae fonte abluit . . .“ Ebenda.

[9] „. . . vir Dei tempestate iactatus est, mansit . . . aliquot dies“ vit. Willibr. cap. 10 (SSRM. VII. p. 125).

[10] „. . . insulam quae a quodam deo suo Fositae . . . Fositesland appellabatur.“ Ebenda p. 124.

[11] „A fonte qui ibi ebulliebat, aquam haurire nisi tacens praesumebant“ ebenda.

[12] „Qui locus a paganis in tanta veneratione habebatur, ut nihil in ea (sel. insula) vel animalium . . . vel aliarum quarumlibet rerum quisquam gentilium tangere audebat. Ebenda.

[13] Siehe Anmerkung 12.

[14] „. . . animalia in ea terra pascentia in cibaria suis mactare praecepit“ Ebenda p. 125.

[15] „Tres homines in eo fonte . . . baptizavit.“ Ebenda.

rächte, hatten aber nichts Eiligeres zu tun als Radbod, dem Schutzherrn ihres Heiligtums, das Unerhörte mitzuteilen.[16] Und nun sollte Willibrord erfahren, daß er nicht auf fränkischem Gebiete weilte, wo das Schwert des Majordomus ihn schützte. Auf des Königs Befehl wurde das Los solange über Willibrord und seine Gefährten geworfen, bis es einen aus der kleinen Schar traf.[17] Von ihm sagt Alkuin: „martyrio coronatus est".[18] Das friesische Recht spaßte nicht mit den Tempelschändern. Wahrscheinlich stand ihm ein grausamer Tod bevor, und Willibrords Ansehen genügte nicht, ihn zu retten. Bei der Landung an der friesischen Küste soll Radbod den Erzbischof zu sich entboten und erregte Vorwürfe gemacht haben, wegen seines Vorgehens auf Fositesland.[19] Das furchtlose Auftreten Willibrords habe aber den König von jeder weiteren Maßregelung absehen lassen[20] — vermutlich auch die Sorge, das fränkische Aufgebot zum Schutze des Bischofs auf den Plan zu rufen, dem die Friesen nicht gewachsen waren.

Abgesehen von dem Mißerfolg im Dänenlande und bei den Untertanen Königs Radbod hatte sich die Missionsarbeit der angelsächsischen Mönche von Anfang an in aufsteigender Linie bewegt. Im Jahre 714 trat der Rückschlag ein.

Pippin der Mittlere, der kraftvolle Mundwalt und Förderer der Glaubenspredigt in Friesland, erlebte das Ende des Jahres 714 nicht mehr.[21] Sein Tod aber ließ das Bekehrungswerk, das bisher im Kielwasser seiner starken Politik ruhig und sicher seinen Kurs genommen, den Winden und Wettern zum Raube, die alsbald das führerlose Staatsschiff umbrandeten. Einige Monate zuvor war schon Grimoald beim Besuche seines kranken Vaters zu

---

[16] „. . . pagani . . . arbitrabantur eos vel in furorem verti vel etiam veloci morte perire. Quoscum nihil mali cernebant pati . . . regi . . . Radbodo . . . factum retulerunt." Ebenda.

[17] „. . . per tres dies semper tribus vicibus sortes suo more mittebat . . ." Vit. Willibr. cap. 11 (SSRM. VII. 125). Eine ähnliche sakrale Art, das Los zu ziehen, steht in Tit. XIV. 1 der Lex Frision. beschrieben MG. LL. III. p. 667 ss.

[18] „. . . unus tantum ex sociis sorte monstratus et martyrio coronatus est." Ebenda; vgl. auch S. 54, Anmerkung 69.

[19] Über Fositesland (Helgoland ?) siehe SSRM. VII. p. 124 n. 3 W. Levisons Angaben.

[20] Vit. Willibr. cap. 11 (SSRM. VII. p. 125/26) „Video te minas nostras non metuisse et verba tua esse sicut et opera."

[21] Gestorben am 16. Dezember 714.

Lüttich dem Mordstahl eines heidnischen Friesen zum Opfer gefallen.[22] Da seiner Ehe mit Theutsinde der Kindersegen versagt geblieben,[23] verfügte Radbod seit dem Ableben Pippins wieder über volle politische Bewegungsfreiheit. Es war vorauszusehen, daß er nur eine günstige Gelegenheit abwartete, seine Hand wieder auf die an Pippin verlorenen Gaue zu legen.[24] Sehr rasch trat eine für Radbods Pläne vorteilhafte Konstellation im Frankenreiche ein. Im Sommer 715 erhob sich in Neuster eine Adelspartei gegen einen sechsjährigen Majordomus und die Frauenvormundschaft Plektrudens, der Witwe Pippins. Von den neustrischen Edelingen zum Bündnis aufgerufen,[25] trat Radbod in die Reihe der Feinde des karolingischen Hauses. Damit war das Todesurteil der jungen Kirche auf friesischem Boden gesprochen. Auf Radbods Befehl mußten die Glaubensboten Friesland verlassen. Die Kirchen sanken in ihrer Mehrzahl in Schutt und Trümmer. Heidnische Tempel erstanden wieder und der Götterkult hielt erneut seinen Einzug. Als die ersten Benediktinermönche aus dem südlichen England im Frühjahr 716 Utrecht betraten, fanden sie ein heidnisches Land vor, dessen König die Bewohner in den Bann des Heidentums zwang . . .[26]

In den trüben Tagen der Verfolgung haben sich Willibrord und seine Mitarbeiter in Echternach zusammengefunden.[27] Es ist kaum zweifelhaft, daß die Sympathien der Sauerabtei Karl Martell gehörten. Die Nachfolge des Hausmeieramtes in Austrasien hatte Pippin nicht mehr geregelt, und Willibrord mußte sich sagen,

---

[22] „ . . . Grimoaldus . . . aegrotante Pippino . . . dum ad eum visitandum accessisset . . . in basilica sancti Landeberti martyris Leudico peremptus est a Rantgario gentile . . . Lib. hist. Francorum cap. 50 (SSRM. II. p. 324/5) vgl. Breysig: Jahrbücher S. 2 und 15.

[23] Siehe S. 40 und Anmerkung 22.

[24] Vgl. zur politischen Geschichte nach Pippins Tode: Breysig: Jahrbücher S. 12 ff.

[25] „Cum Radbode duce gentile amicicias feriunt." Lib. hist. Francorum cap. 51 (SSRM. II. p. 325).

[26] „Maximaque iam pars ecclesiarum . . . Redbodi incumbente persecutione ac servorum Dei facta expulsione, vastata erat ac destructa, idulorum quoque cultura exstructis delubrorum fanis . . . renovata . . ." vit. Bonif. cap. 4 ed. Levison p. 16.

[27] Nach Lage der Dinge ist es das Wahrscheinlichste. Eine sichere Nachricht aus den Quellen fehlt.

daß, bei aller dankbarer Gesinnung, die er für Plektrud hegte,[28] doch die Einheit des Reiches mehr von Karls starker Hand, als vom gleich anfangs angefochtenen Regiment einer Frau verbürgt werde. Die Bistumsgründung von Utrecht aber stand und fiel mit einem mächtigen Auster. Dazu kam noch die persönliche freundschaftliche Beziehung Willibrords zur Familie Karl Martells. Noch das Jahr zuvor hatte er dem 2. Sohn Karls, dem späteren Pippin dem Kurzen, die Taufe gespendet.[29] Man kann daher mit gutem Grunde annehmen, daß auch Echternach und die Ortschaften, die zum Besitze der Sauerabtei gehörten, ihre Kontingente an streitbaren Leuten zu Karl Martell stoßen ließen auf Geheiß des Abtes Willibrord,[30] wie andrerseits die frühe Schenkung des Allods Bollendorf durch Karl an die Peter- und Pauls-Kirche in Echternach als Zeichen der Anerkennung für treue Dienste angesehen werden mag.[31] Die Entwicklung der politischen Verhältnisse in Auster haben Willibrords Stellung zu dem Sprossen der Alpaida Recht gegeben. Der erste Waffengang Karl Martells gegen Radbod und die Friesenflotte, die bei Köln im Frühjahr 716 erschien, zeigte das fränkische Heer dem Verbündeten der Neustrier noch nicht gewachsen.[32] Dann aber heftete sich der kriegerische Erfolg an Martells Waffen. Die Zeit der erzwungenen Arbeitspause für die Glaubensboten hat drei Jahre kaum überschritten.

---

[28] Plektrud erscheint in den Urkunden für Willibrord stets neben Pippin als Schenkgeberin; vgl. die Urkunden Nr. 16, 17, 23 „Oorkondenboek."

[29] Vit. Willibr. cap. 23 (SSRM. VII. p. 133) und n. 1.

[30] Vgl. Th. Breysig Jahrbücher S. 22.

[31] Urkunde vom 23. Februar 718: dono . . . villam . . . Boluntorf, quantumcumque michi ibidem obvenit de genitore meo Pippino (MG. SS. XXIII. p. 61.)

[32] Böhmer-Mühlbacher[2] (Regesten) S. 12 (z. Jahre 716) p.

Lebenslauf

Ich bin am 15. Juli 1885 zu Wiesbaden geboren als 6. und jüngstes Kind des Gerichtsdieners Emmeran Jung-Diefenbach und seiner Ehefrau Christina Theodora geb. Jeuk. Der Vermittlung meines Religionsprofessors am humanistischen Gymnasium meiner Vaterstadt, des verst. Dr. Hermann Wedewer, verdanke ich die Aufnahme in das Missionshaus Steyl zu Ostern 1900. Von 1903 bis 1910 studierte ich Philosophie und Theologie am Missionsseminar St. Gabriel bei Wien, wo ich am 6. Februar 1910 zum Priester geweiht wurde. Als Redakteur des Steyler Missionsboten sandte mich der hochwürdigste Generalsuperior Nikolaus Blum Herbst 1916 an die Universität Münster i. W. zum Studium der Missionswissenschaft. Hier wurde ich im 2. Semester zum Militär einberufen und als Feldgeistlicher bis Kriegsende an der lothringischen Front stationiert. Der Dienst im Felde verschaffte mir die Möglichkeit zum Kriegsabitur zugelassen zu werden, das ich im Dezember 1922 am Gymnasium von Saarlouis bestand. Zwei Jahre darauf gestatteten meine hochwürdigen Obern, daß ich das Studium der Missionswissenschaft wieder aufnahm. Ich besuchte zunächst die Vorlesungen und Übungen bei Professor Dr. Aufhauser in München und kehrte 1925 an die Universität Münster zurück.

Aus dem Studium der Scriptores Rerum Merovingicarum als missionsgeschichtlicher Quellen, wozu Professor Dr. Aufhauser die Anregung gab, gedieh allmählich vorliegende Arbeit. Ihr Zustandekommen hat Professor Dr. Schmidlin mit regem Interesse begleitet, wofür ich nur aufrichtig danken kann. Zugleich möchte ich meinen hochwürdigen Obern in der Gesellschaft des Göttlichen Wortes pflichtschuldigst danken, daß sie mir mit ausnehmendem Wohlwollen die Wege zum missionswissenschaftlichen Studium offengehalten und geebnet haben.